



بن المراد، محمد الصالح .

الحداد على امرأته .

JAFET LIB.

JAFET LIB.

3 SE, 1975



الحِداد على امرأة الحِداد

أو

رد الخطايا والكفر والبدع . التي حواها كتاب امرأتنا

في الشريعة والمجتمع

تأليف الفقير الى الكريم الجواد عبدا محمد الصالح بن مراد

المدرس الحنفي من الرتبة الاولى

بجامع الاعظم وفقه الله

—•—

اجازة النظارة العلمية دام حفظها

الحمد لله . والصلاة والسلام عن رسول الله وآله وصحبه ومن والاه . وبعد فقد
اطلعت النظارة العلمية على هاته الرسالة الخافلة واذت مؤلفها حفظه الله وشكر سعديه
الجميل بطبعها ونشرها تعميما للنفع وفق طلبه حرر في ٤ ربيع ٢ وفي ١٦ سبتمبر

سنة ١٣٥٠-١٩٣١

صاح احمد بيرم . محمد الطاهر ابن عاشور . محمد الطيب بيرم . صالح الماتقي

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

ثمان النسخة عشرون قرنكا

طبعة اولي

بالطبعة التونسية - نهج سوق البلاط عدد ٥٧ بتونس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلی اللہ علی سیدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

— ٥٥ —

اللهم انا نسالك ان تهدينا الى الصراط المستقيم صراط الدين انعمت عليهم غير
المغضوب عليهم ولا الضالين آمين

وبعد فقد كان ظهر كتاب في عالم المطبوعات منسوب للمسمى الطاهر الحداد
تحت عنوان « امرأتان في الشريعة والمجتمع » ادعى فيه صاحبه انه بلغ درجة كاملة في
العلم والتشريع ولقب نفسه بالمجدد او كاد

ونحن لا يهنا ما يعتقد في نفسه وما يلقيها به من كونه ملكا عظيما او انسانا كاملا
او عالما شرعيا او فيلسوفا روحيا او شيطانا رحيما فقد جرى مثله وامثاله كثيرون
حوادث كهذه وادعوا دعاوي كثيرة لكنهم لم يقيموا على ذلك بينات حتى
قبل لبعضهم

والدعاوي ما لم يقيموا عليها • بينات اضاؤها ادعياء

وقد حدث ان بعض الملوك دخل مستشفى المجانين فظهر له احدهم على غاية
من كمال العقل واشتكى له المجنون من المعاملة السيئة التي يلاقها في ذلك المكان
الرهيب والحياة المرة التي يقاسيها ، فما كان من الملك بعد ان اجري عليه اختبارا دقيقا
ثبت به عندئذ انه ليس مجنونا الا ان قرر اخراجه معه وبينما كانا يجتازان الدهليز الى
الباب اذا بهما سمعا احد المجانين يصرخ ويقول : ابي رسول الله اليكم فقال ذلك
المجنون المصاحب للملك اسمعت ما يقول ؟ قال للملك : نعم قال المجنون : وعزتي
وجلالتي ما ارسلته لاحد من البشر فعلم الملك حقيقة حاله وان غيره من المجانين
وان ادعى الرسالة فصاحبه قد ادعى الالهية

إذا لا غرابة في ادعاء الحداد كونه عائلاً بالشرعية أو كونه قيسوفا اجتماعيا أو وصف نفسه بصفة من الصفات العظيمة والالتساب الفخيمة فقد حدث له ما تقتضيه (بشرية) فإن (البشر) عرضة لكل رزية كما أنهم عرضة لكل فضيلة ومزية بيد أن رزية العقل من اعظمها وصاحبها احوج الناس بالشفقة والرحمة يدل لذلك الحديث المشهور من انه (مر برسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقيل رجل يا رسول الله هذا مجنون فاقبل عليه وقال اقلت مجنون ان المجنون القيم على المعصية ولكن هذا مصاب)

لقد كان يهون علينا الخطب لو بقي الحداد محقبا لاعتقاده في نفسه أو انه اقصر على بعض اصحابه وخاصته وادعى بينهم ما شاء وصدقوه في ذلك واكرموا او رفعوه فوق اعناقهم وطافوا به في كسر بيوتهم فرحين مستبشرين فانه لا يهنا من ذلك شيء ولا تلفت نظرنا اليهم سواء كانوا مصيبين او مخطئين مهتدين او ضالين لاننا لا نريد اشاعة الفاحشة بين المسلمين

اما وابي الحداد الا ان يبرز للمجتمع مشهرا التقبصه مظهر ما في حقيقته فانه يجب المقاومة والبيان حتى يرتدع ويعرف قيمة نفسه وينزلها منزلتها على انه لو كان الامر مقصورا على التونسي الذي مر من نفسه على تحمل الكرامة واستقبال الشدائد بصدر رحب لو وجدنا بعض العذر في الاعراض عما قاله الحداد ومررت من الكرام وقلنا سلاما لكن اجتزأ كتابه حدود بلادنا وتلففته ايد اخرى وسبرته عقول لها قيمتها في العالم والفلسفة الاجتماعية فماذا يقولون عنا اذا لم ننصد لدحض ما فيه ولم نبين ما جاء فيه من الخطأ للملا

لقد فضحنا الحداد بين الامم الاسلامية بما جاء في كتابه من الخلط والخلط وما اقامه من البراهين على الجهل العظيم الذي كاد ان يتخطاه الى عموم الشعب لولا ان التونسي اعلن برأيه منه ومن كتابه

حقيقة انه فضحنا قضية كبرى وتجراً على شعب كامل بل امة اسلامية عظمى بوضعه كتاب « امرأتنا في الشريعة والمجتمع » ولو عوض عنوانه بقضيحتنا في

الشرعة والمجتمع أقلنا اصاب الحداد واما شر مطرقته الصليبية الشكل كما انا شر
نار جهله المتوقدة وغطاته المتكررة المتعددة

كتب الله على بعض الانفس ان لا تخرج من الدنيا حتى تسيء بمن احسن اليها وهذا
ما فعله الحداد فان المسلمين الذين هذبوه وعلوه ابي الا ان يقابلهم بكران الجميل
والاقراء عليهم وهم بأذانهم يسمعون ويأعينهم ناظرون

بل انه تجاوز ذلك الى خواصه واحبابه فاوقعهم معه في الخطأ الفاحش وفضحهم
ضمف الابعاد لانه لما الف كتابه تلقوه بصفيق الاستحسان وهم لا يعلمون ما فيه
ولو نظروه نظرة بسيطة امرؤا منه قرار السليم من الاجرب والصحيح من المجذوم
نعم ان الحكم الجلام وبيان ما فيه من الخطأ يتدقيق يحتاج الى معرفة خاصة
وزمن مناسب لكن من القضايا والاحكام الموجودة فيه والاقوال التي احتوى عليها
الكتاب ما يدرك ظلها بسطاء العقول وصبية المدارس باول نظرة ويقول مطالعها ان
في ذلك لعبرة

اجل عبرة واي عبرة دموع سائلة واعين مثنية متفرجة وروح بانفت التراق من
هاته الحالة التي وصفناها والملمة التي الت بناوردوها في الخارج بعد ان رددناها
عيون تكي على وطنية ضائعة ودين غريب بين اهله يشرون عليه حريا
ضروسا ويضربونه من خلف ظلما وعسقا من شير فهم لطيفته ولا ادراك لكتنه
ان عجبنا بالنسبة لاصدقائه يضعف كثيرا اذا علمنا ان كارتته تناولت من لا علاقة
لهم بالاسلام ومن لا يدرك لقيمتها العظيمة معنى حتى بحث في موضوع كتابه عن
غير علم وولج المسألة من غير بابها والقى نفسه عليها من حائق واضطرر المسلمون
الى رد خطئه بما يقتضيه الاسلام من الادب والمكرمة عليا منهم بانه مغرور وانه
اعطى نظريته من غير معرفة حقيقة الحال ولا فهم للموضوع بل ان بعضهم تجاوز
ذلك الى ادخال المسألة في السياسة وجعلها عدة له في القضاء على التونسي ومعاملته
بالاستقصا والتحقيق بالرغم عن كونه مسلما وله تاريخ عظيم تقف بين يديه اعظم
الانفس خائفة خاضعة

نعم ان مصيبة ذلك الكتاب شملت مضرتها عموم اهل البلاد لا فرق في ذلك بين

المسلمين وغيرهم وإذا نظرنا الى بعض أبنائنا التونسيين الذين خدعهم الحداد بظاهرة بمظهر العلماء والمؤلفين وتسرعهم لتصديقه في دعواه ورضاهم عما حواه كتابه تتالم نقوسنا ونكاد أن نفارقنا ارواحنا أسفا وحزنا على التونسي الذي أخذ يجازف ببقية مدخراته وءاخر جوهرة نفيه في حقيقة حياته وهي الدين الذي بضعه نزلنا الى الحضيض ونبذنا لا قدر الله نذهب الى عالم الابدية وننقرض من عالم الوجود غير مأسوف علينا تاركين وراءنا العار مزودين بالازدراء والاحتقار

انا لا اريد ان اتكلم الآن على الدين الاسلامي وما فيه من الفضائل وما جاد به على العالم من المفاهيم لان ذلك يطول شرحه وليس من موضوعي البحث فيه وانما يعني ان اتيه ابناءنا المخدوعين بالسراب الى ان القرآن والحديث هما زبد الحكمة وخلاصة قوانين العمران وان الله لم يأمر بشئهما بين سائر طبقات الامة الا ليتدبروا حكمهما ويأتمروا بأمرهما ونحن جميعا محتاجون الى كمالات الاسلام التي كانت سببا في رقي العالم وفي تاريخه اعظم شاهد على ذلك

ان من اقبح القبيح ان تبسّد تلك الحكم الدانية قطوفها ونصرف اوقاتها كلها اوجلها في مطالعة روايات (اميل زولا) و (بول برحيا) اوتحني رؤسنا اكبارا واعجابا بنظريات (ربوا) في الفلسفة وامثاله مع ما عنده من الاسرار في كتابنا الذي لا تقنى حكمه وبدائمه ولو صرف عليه العالم كله اعمارهم في ذلك

ورحم الله مولانا محمد علي فيما نقله عنه اخوه مولانا شوكت علي الزعيم الهندي في خطابه فانه بعد ان ذكر له عدة فضائل وكمالات قال : (ولكن كل هذا الذي اسفه لكم لم يكن شيئا مذكورا في جانب مزينة واحدة كانت من احسن مزاياه رحمه الله فكان ذا عقيدة ثابتة تلخص بكلمته التي كان يرددوها وهي « لا شيء في الدنيا خبير من القرآن الكريم » حتى انه كان يقول بعد عودته من اكسفورد ان كل ما قرأه من شعر ونثر وادب لا يساوي حرقا من حروف القرآن) ثم قال (وانا اعتقد ان كل ما يحتاج اليه البشر من دروس الحكمة والخبر يجسده في القرآن او (رجع اليه)

هذه الحقيقة هي التي فتحت العالم ودانت بسببها الامم العظيمة للاسلام وطأطأت
راسها امامه مسحورة بهائه وجلاله

ان تونس بل العالم الاسلامي كله محتاج الى توحيد افكار ابنائه والسير بهم في
صعيد واحد فلنشتغل جميعا بما يؤلف ويتضلع في الكتاب والسنة والتاريخ
الاسلامي ولنزرع حزازات انفسنا التي بذرها فينا المتفعون بخلافنا ولتمسك بديننا
القويم واذا بالرسوله الكريم عليه افضل الصلوات واكبر التسليم فانه لا سبيل للنجاح
سوى ذلك ولا للرفق غير ما هنالك نصيحة يسديها اب شوق واخ ودود والله يهدي
من يشاء الى سواء السبيل والعاقبة للمتقين

كلمة مختصرة عن تأليف الطاهر الحداد

الغرض الحقيقي من تأليف الكتاب هدم اركان الدين الاسلامي لا الدفاع عن
المرأة - يؤيد ذلك ما جاء في ماخر مقدمته وما صرح به في تمهيدته - ليست كتابة
الحداد اسلامية - ليست كتابة الحداد إلحادية - كتابته على طريقة الرهبان لنشر
الدعاية ضد الاسلام - شتم الحداد لعلماء الاسلام بقصد الوصول الى استنفاص الدين -
تناؤده على الرهبان لتقريب الناس اليهم وتحبيبهم في المسيحية - استنفاصه للدين
الاسلامي والحث على نبذ - استنفاصه لتاريخ اوائلنا العظام - مقصد الحداد من
تحرير المرأة المزعوم اشاعة الفاحشة لهدم الدين - تغزله في المرأة الأوروبية - دمه
تربية بنات المسلمين بصفة الحياء - لا يحصل عمل الحداد على كاهل جامع الزيتونة
اني ارى اول واجب على كتابة كلمة مختصرة عن تأليف الحداد قبل البحث
فيه وتحليله نهائيا لتعلم نفسية المؤلف ومقصده من التأليف ، والطريقة التي سار عليها
في تدوينه ، حتى يكون المطالع على تمام البصيرة فيما سنكتب عنه ولا يكون خالي
الذهن تماما مما جاء فيه خصوصا اذا لم يجد من الوقت السكاني ما يحصل به على
ذلك او اكبر نفسه عن اشاعة نمين زمانه فيما لا يفيد لاطلاعه على مصادر اقوال
الكاتب واخذ منها ما يكتفيه لمعرفة تلك الطريقة في البحث والنظر فيكون قد استغنى
من المنايع وترك الجداول التي ليس لاصحابها ما يصلح ان يطلق عليها مدارك ولا
افهام حتى في الجملة سوى انهم مقلدون وناقلون وبانون لافكار عاطلة وآراء آفلة

وقد صرح بذلك في آخر مقدمته صفحة : حيث يقول : ان اصلاح
اجتماعي ضروري لـ في عامة وجوه الحد ، ثم قل : وما كان ابيد سرحد الا
من اوهام اعتمدها وعدت مرآة وقصعة حكمها في رفاق وهذا ما حدا بي لـ
اصح كتابي هذا عن امراتي شرعة ومجتمع
وهذا صريح في انه لم يجمع كتابه عن شرعة وما وضعه لرد تلك الاوهام التي
اعتمدها والتعادات المبنية والمصنعة على حكمها في رفاق وما هي في طر الحد
الا احكام الشريعة

على ما مكتف به انصرح بل كذا ما حد ، في اول مقدمة حيث قال
: ان ردا من وضع كلمة موحدة من الاسلام وبسببه شريعة قد ان تحدث
على مقام المنة في بصره يكون ربا حلاء موعمة ربه وخدمة موعمة من اولي
الطرق واقربها

وهذا ربه من من مقصود مرافقا هو خدمة ابوت موعمة الذي هو هدم
الشرعة من اولي الطرق وهو : التي هي المنة
ثم بين وسبب الهدم في مقدمة من نسخ لراء القاعة اسناد لوهه صاه
كما صرح بذلك صفحة : اول ويحو عشر من سنة من حيا الذي صلى الله عليه
وسلم في سبب لاسلام كفت ل اوجت نسخ مقبول مقبول واحكام احكام ،
سائر هذه السنة لارة فكيف اذ وفها لاسلام حيا لاه لاجل وتقرون
المتعة حد لا انصاع وحق لاسلام ولاعسر .

وكان هذا يكتب الحد لظهور من الهدم بالنسخ في بصره قصد الى القضاء
على احكام الشريعة فعلا سرعه ، جعل الاسلام مقصورا على اصول عامة ولم يقسم
ورد منه من شريع وسقط جميع ذلك من عدم وجود كتاب تلك الاحكام لم
كن شك مدكورا في قل في صفحة : بارة اتق ووضح اريد ان قول يجب
ان يقسم الفرق تكسر من نبي به الاسلام وحده من حله وهو حوهره ومعناه
يبقى حلال حدود مقصودة موحدة ومكارة لاجل وقمة قصاص العدل
ولما بين ما هو في معنى هذه الاصول وبين ما وحدة من لاجل
انعازة بشرية الحج .

من انه راد ذلك ببدن الاسلام من مات شيئا رائدا على الشرائع الاخرى
وهو الذي يعتبر من اعظم مزايا الاسلام وسمي الرهبان بحقيقة منذ زمان حيث
ادخل الشريعة الاسلامية في عموم الشرائع قطعا نظر عن حكمها ومال في صفحة
٧ (ان عامة الشرائع ترجع في حقيقة جوهرها الى امرين عظيمين الاخلاق
المتصلة وحاجة الانسان في العيش ومن احد ذلك اوضح سيد محمد صلى الله عليه
وسلم حكمته سالمة التي جاء من احكامها اذ قال نعمت لانهم مكارم الاخلاق

وذلك بعد انقضاء اهم الذي نعمت به على عليه الصلاة والسلام في نظر الحداد
وان ما عدا ذلك من الاحكام لو رددت عن النبي صلى الله عليه وسلم مورسمة جاء بها
على ماضي ذلك الزمن الذي لم يكمل فيه لاسان ورتقي فلهذا ان يشرع ما
شاء من الاحكام وبسج وهذه ما ورد من الشرائع الحكم

على ان الحداد له شعب عمله عليه ولم يكسب ما ذكره من الهدم ووسائله
فما هو منه اني ، سنة ثلاث فمقد الواصل في العادة بها

اولها هل جاء الاسلام لتركه عوس محرمين او جاء ليقتل منهم اقامة الحد
سكيا كما في صفحة ٦ - ٧ وتعرض منه تعطيل الحدود الشرعية وهدمها وقد
اوضح هذا المقصد بعد كلام على حد آخر ، صفحة ٢٠ اذ قل بعد ان اثر على الثقافة
الحدود وفي الحقيقة ان تقرير العقوبات كان سر عده من كاهنه وصنع مصام
بترمة يتجه عطرته الى النكاح وحدث كذا ولو تاخر اقامة العقاب واشد عقيدة
في حسن سائحه وهو اول فكر وآخر فمكرر اذ بان الحد اليوم واد ما رجعا الى
الاسلام رايا انه يبعد الى تنقيح الاخلاق اكثر من وضع قصور شرعية ، اذا لا
معنى للحدود في تطرر ولا اوضح من فصول شرعية

ثاني هل جاء الاسلام بالمساواة بين عداة او بمقتضى الدكر على لاني ،
وتعرض منه ابطال الاحكام الشرعية لاجتماعه في شخص امرأة والرجل وهدمها ،
ثالث هل جاء الاسلام بمسكن الرواج ينظر او جاء يصدق فيه يد الرجل
بالطلاق ، والقصد منه ابطال الاحكام الشخصية وهدمها

ار من يطاع كتابه بدر - كثيرا من الامور التي لا تدخل تحت حصر واموصة
الى العرس الذي يرمي اليه بسهولة وان كان قد شترع مرفع سله من وجه مراد
ووصفه فوق كتابه الذي به ماحور على انه من استهين الخدمة متدعة الكنيسة
بحرذ ان ذات الصمم حذري فكل ممن رفع د - د سمر بق ربه . وحي من
ركم لا سرد . ولا شمس من سعة طسعة عمل كعمله لان المسيح لا يكون
حسب والبشر لا صر حرا وليس حتى من كثره الخصل ولا من شوب العا
وتلك عاقبة الطالبين

ايست كتابه الحداد اسلامية

كل من اى اعلاء على كتب الاسلام في تسرع بحكم على كتابة الحداد ام
لاغلاقه . الاسلام يدس . ومن صهر قدو صجب به سيد الكاتب والاسنة
لان علمه الاسلام به طر به في بحث وحو - مسعه عندهم في تقرر الاحكام لا
يحدث من سم ولا حروف في سطر حكاه شرايع الله به . لا صحنان . انقود
ولا وهم "تي من م - من فحدم آراء بخفة يسوس لا عبرت المسهون
حجه . واو وقع دم من وقع وقع من اوان

ومن نظر الى الاحكام على قريه حذري في كتابه وحده حجة مخصوص
الصريحة مع كون العرب منها حدث بدع وصير نسس والاحكام شرعية وداث
من اعظم ملاتى حتى لاسلام وكر لاسحة "تي ماحم به يدس . ومن
استحكم هذا الامر في قلب الاسلام حكاه هلاكه . ولا في امة الا افسد امره . ثم
فساد .

ذكر ان حرمي كتب يهدب لآر من الامام ماث من رضى الله عنه
به قول قص رسول الله صلى عليه وسلم وقد شهد الامر واستكم . وهذا
معي . مسيح تار رسوبه على الله عليه وسلم ولا سمع سري . من
مع الراى حذرحل حذرى في راى فسه فست كمت حذ من سلك
استه فلم بق بلشروع معى ولا حكمه است

ليست كتابه الحداد إلحادية

ان كون كتابة الحداد ليست إلحادية لا يحتاج الى عصبه استدلال لان الكتاب يظهر منه يستند بكتاب وآلية في تفرس الاحكام . وليس ذلك من اصول مبررها عندهم لاهم شعور ارحام يدفع وارص تابع وم يك لا مذهب . فهم لا يعترفون بالحقيق حل حلالة فضلا عن القرآن وحديث

نعم ان من مقاصدهم عدم الان والشرائع لا حدود شرعية الاسلام لاهم لا يعترفون بان ولا شعور بشرعية سماوية

كتابه الحداد على طريقة الرهبان لنشر الدعاية ضد الاسلام

ان من خطر الى طريقة الحداد في كتابته . ومما يبعث في بحث فيه لا يشك في بها محرومة عن روح الدين . بل بعد هدمه وانه حري فيه على طريقة (المروسة) في سر دعائهم ضد الاسلام . ولا يعني كون ذلك سعة اعينهم كما يقولون او بصوعه وصلالا بتميم بذلك بعد المشي . نعم لا يعني الداعي والبعث على ذلك بعد . ما دام الكتاب قد صدر بمظهر بدعة ضد الاسلام اعتمد الكتاب في كتبه على صوم خمسة عندهم في شر دعائهم سواء كان ذلك باسمه الاوسط في شوق فيها دعائهم او خفاق لهم "نقد نسوي عليه الصلاة والسلام والحكمة ومن مقدم هبت الثوم طهرت رضى الله عنهم او في احلاق الله والاسموط والحرست وسدين وقت الحقائق واكار المحسوس وغير ذلك من الطرق المعروفة عندهم

محارون بث دعائهم عوام من لم يكن صانع في مشايد الدين وعلوم "شريعة الاسلامية وتزجها فر را من مفارقة الحجة بطلها . ويعتمدون على صغيريات الامور كتقرير مادهم بختيار لصغار دين يسوقهم سوء ظنهم الى مدارسهم وكتب يد عوام بالطرف وتغر رث من سفاسف "الاسمان" في لا يستحب نظام شر المديني الصحيحة

تلك الارض هي التي احتارها الحداد بدر مدور مدده وترويح بصاعته الي لا

مروح لا على سبطه المساكين . ندرها من صفة وائس ايت هم ادي معرفة
 الدين سوى دعاء افرادهم من ووقع كدبهم ادلو كاوا كما يدعون سرور في
 حكم على قدره الحد دوم حذروا ويسرعوا . حتى يتعوا فيما وقعوا فيه من
 الخطي تصرح والكفر عظيم فيحلمون لانهم ستمد ولاهم احتقاراً فقد طاق
 الحداد نارتاده لث الموتع وبه فيها سموم صلالة رهض لشبر تمام منطقة
 على ان من عصم الادة على جهل لطفة التي ث فيها سمومه ايم ام يقصرو على
 صبره وم بفعته الاسن والافلام وهادج تونسيون لتفوح اوهامه الى لا تستقر
 لافي مثل راس الحد دوم كدبهم « لا يستر الاوهه لافي راس حاهل »
 ومن تحدث عن احد دو كنه سحبه صديقه « واما حصل داث من
 مراد الامة تونية المتدة فتح صدور داب الادين من شخص سب الهم وولا
 داث . سمع احد ذكر حداد ولا كنه . وسبح عنكوت عليهم دليل السان وما
 في روايا الاهل

ثاب لارض اني احبهم من كاشرين فما لي ندره فيا

ندر بها لظمن في عدم . روى عنه سلاله طرق متعددة وروايت محمده ومن
 داث ما حد . جمعة ٣٦ من كنه اذ قل ان ندر لا يحور . تكبح سؤهم حتى
 وهم موات وهذا ما ناصل في انهم مير . من احادهم في الجهد . ندر ولا
 دحفي ما في سير اني « صلى الله عليه وسلم » على هدا الحو منهم من دواعي
 احترامه ويوفره بيه

وهذا سح ان ات قمره رالي حراء بها صلى الله عليه وسلم في حرم
 ارواحه امات المؤمنين روى عنه تعالى عليهم على املايين من هذه اما داث طفا
 لثنت عدة وبارة صلى الله عليه وسلم ثاب روح . فهو يتي بامرأت من عدة
 لخدمة اعراضه لانه مير عليه من عدة ثورث كهر صريح لا يقبل تاويلا
 والقصد منه هدم الشرعة باستيفاض مقدمه السوي عليه السلام و دحل شكوت الجهادة
 حوب ما حده حتى لله عليه وسلم عند العوام

وداث من بعض ما عونه دعاء المسيحية ويسكونه في شر متاعدهم من الطعن

في سيرته وأخلاقه عليه الصلاة والسلام ما رآه على أن الكتب شريعية متصورة على كنهه صلى الله عليه وسلم وأن حياته شريعة بلصق ٣٠ في قصصه حتى من عهد الأفرنج انهم ، وإن كانت شهادته لا يرد ، إلا أن ذلك معاروم عموم المسلمين بالضرورة

على أن كتبهم م نددع بها من الأسباب جاء قل عسى عليه السلام إلا سمعوا من نقائص ما لا يمكن تصوره من عامة الناس وغوامض فصلا عن النساء وأرسلي عليهم السلام . وقد كنت سمعت بعض دعاة تنويع عوام نصبيدهم من الطرقت قوة تعالى " ومن يستحي غير الإسلام " فمن غلب منه . استصاح عنه غير من الآلة لتصلو إلى آيات مقصودهم وهو أن الإسلام لا سل د

ومثل هذا كثير في كتاب الحداد فمن دأب أنه استدل على حرمة تعدد الروحانيات لمعذر الوفاء للعدن كما جاء في صفحة ٣٤ قوله تعالى : ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصن ، وترى آية مولدة وهي قوله تعالى : فلا تعدوا لكل ابن مدبروها كائنه " فمعرفة بأنها تعدل المقصود من الآلة لسهولة قصدا للتفصيل كما فعله ويفعله الدعاة المذكورون

ورد على ذلك أنه انكر المعلوم في الإسلام بالضرورة وهو تعدد الروحانيات حدث قال صفحة ٣٤ : ليس في آية يقول تعدد الروحانيات في الإسلام لا في م أن الإسلام أثر فيه وأما هو ستة من سبب الحاشية .

ولولا أن الواجب يقتضي كشف "عطاء عن مقاصد الحق أنه يشهد هذا الكلام "نذي هو أنكار المحسوس أنشهد ليس أهلا لأن ضاه ٤ ورز ولا يقتضي له يقول هذه قصرة من ٤ الملح الأسود الذي حبر به كتبه وسود فيه مثله ، وراد على ذلك أن سبهم وشاركهم في اختلاق "الفسه والاسلوطنات بدحض من كرامة الدين الإسلامي في نظر أهله كتعدد الروحانيات والرق والطلايق وغيرها . وليس في ذلك خط أدبي حجة معصرة سوى سلاطات يدرك المقصد منها والخص فيها وقد المسلمين تصلعا في مسائل الدين

وقد تناسخ صلى الله عليه وسلم حوادث كهنه وبها عن الخصوص فيها

فروي عنه صلى الله عليه وسلم أنه بي عن الأعطوط . التي فمره . معاه اصحاب
مثل عيامة صلى الله عليه وسلم . مثل مثل الأحداث لا تعد لاهل لا شكوكا
واوهده . كدام لا . مع عهده . متسلع في قول لهم لا صاعة وقته
شمن في مر تقرر وعص في نصر الشريعة بي شهد . در صدق . دة وحكمها
طمة في كل رمن

فهد الأحداث في حشره حداد في كسبه هي في حملها بشرط على
الاسلام مدقرون و صو به عده دين اسلامي من غير س يحصلوا على
دي سعة

وهي من مسكن فورهم . مثل وفوة اسلام مدانة واصونه تنبئة لا يمكن
لهم . لا صو ارجح من و ات لا حلاق رمن واطس ونسب باحقاق
و نكار محسوس وبحث في حرثت ناكارب وسلاوات في السادي الرايحة لا
مكن اسقطهم الا وهو رقي منها فحقوا فقتلهم ان كل منهم مثل واستطوه
عليها وان جدوا في دس سبلا والا فالاسلام لا يرداد لا تشارا وسبتمبر دة عده
ناشر وسقى حاملا و كره لخدمون

شتم الحداد معاه الاسلام - تاؤلا على الزهمان -

استقص الدين الاسلامي و لحت على سدة استقصا تاريخ و ثمة العضم
ام يكلف الحداد بما ار داحده من شكوك في امور الدين الاسلامي فقصده
لوصول الى هدمه مع معاونه فتمسح اؤدما في صدد وسج سره وارسل وطهرت
عليه رسة معدن مكسب واتصلت شمه عده وسائه على زهال . واستقصا
ندين وخته على سدة . واستقصا تاريخ و ثمة

اما عرف به بعد منقص على هده سبحة كس . كذا نص به يلع به عقده
لكامل الى التصريح بدت . وهو يدعي به يد عن الاسلام والمسلمين
علم احد دن عده الاسلام والمسلمين من حقه لا يوقوه على صلاته فقدمهم
وم يعرف لهم بقصد ولا راعي لهم حرمة قتل نصفحة ٢ : (الاتصال لاهل) و تمس
مهم ما دمر رصين بما رصود من موت ولا بدحار

سأب صريح يدل على قلة أدب وفناء خلاق وتربية ، والافهم استحق
علياً ناهية المقالة البذرة ؟

استحقوه لأنهم كما دعى رسو س موت و لا مدح ، فهذا استار الذي
راد أن يصنع قو و جه قوه اندجش منه به شتأمة في هذه حدها و لا فاعل
ن موت و لا مدح ، هذا بطولهم مؤعب بهلين في كنهه الحمد

كما علم أن أهواء الذين شتمهم قامو عمل الاعمال واحب وخدمو الاسلام
خدمة مستحقون بها "سنة الحرب" و ما يدعى في ذلك خدمة العرس الخاص
الذي اتم الكتاب لأجله . ادب كتب شكيب في صورة شريعة هاد ، مستحقون
وعلماء سملو . فحرف عليهم من هذه ممة واستشبه على هذه الصورة ، حتى
بول أن كل ما قود في الاسلام لا عزة و كل ما قود لنا لا فمة
هذه طرحة وهذا مقصده الذي لا ثبوت فيه

وسما ثب الحداد أهواء العاملين في سبل الاسلام . و راءه شى على الرهال
في مقابلة عمل قوموا به فاعل مدعي عمل لست له اذى قيمة تذكر وليس من
علائق رحل اذ في صفحة ٣ عندما اتى على الامم الأوروبية في است دور
ربة الصيال ، وسحر به مدسهم و صار بعدد ديارهم ، و ارسل الذين عددهم عمل
اي عمل ، اها ، حدار ، تقول عياء الاسلام الذين خدموا خدمات حبيبة وقامو
في سبل صرته باعظم الاعمال بمسهم ، واه الرهال الذين يقومون بذلك العمل
العظيم في طرأ . وهو ممة سبل الذي هو من علائق "سنة حصة فهم اهل لكل
اه وتمجيد ، عند فمت به سبيد . وكامة قنط بطاها من ديوان تجلد

تأمرها بحق جليلها ث . وبعث رعاية الضريحة ن كليات تؤيد وار كان الامر
لم يبق محاميات يد ث ثمر الس من مسحة . و يحسم في رهال وسعهم
في علماء الاسلام يحلو الى هل العدا اخو ويثي سر به في من

نعم ان هذ حتى لا عقله بقصده كل كلال عاجز عن تمام نواحه في معتر
حياة وهو اثناء محسن من يدي الرهال ، و عاد الامهات عن اولادهن يشعلن
في سبل الارترق والاعاق على الحداد و مثله من البطيخ في مقامة لا بصار للهراة
واحر احبها من حدرها حتى تقي لا قدر الله لعة يد مشات من اللاعين

وراد قصد الهدم من الاسلامي ظهورا نصريحك في جامعة كائنات صفحة
 ١٣٩ بعد ان ست استحداث طريقة اشرفين وصرية المرأة ودلت باستحداث
 باخوانك في الوطن الافريقيين . لاهم نحو متمسكين بدين غير متأثرين بما
 وصل اليه عمرهم اذ قلت : لا معشر الافارقة نحن وحدث من قبل متمسكين
 بالدين .

ان هذه الكنية التي قلبت امرين احدهما ان غير الافارقة لم يقع احد منهم
 متمسكا لدين وهذا كذب ومين لا حجاج نحوار عنه لان الواقع بكده وسبون
 ما زالوا بحمد الله مشرس في هذه متمسكين بدينهم غافلين عنه . انو حده
 نبيهما حيث الافارقة على سد سوسوا وندمو كغيرهم من البشر واضافات
 تمركز لاهم التي برز في مذهب ليد الدين لا قدر الله
 بعد استغفقت اعلاء ساعدا وادرت ان لا يحكم كائنات حتى دم سموه انسلمين
 واريحهم فقتلوا فحقن ما ربح حتى السعة معجيين بما ربح . اما ربح الاسود من
 عقائد ومول سس الاسلام رورا .

ان لا اريد ان طين معب قول في كلمات كده . وسما سمرمي ان احدث ان
 مقدنة كده من اشيع ما عوله اسدال الاسلام وسدوره من ربح . وم كان يشب
 به اقبح وعظم . واهم ان احد قومه يمثل ما حث به من "مقاص" . وبو ورا
 كل تلك هذه اعظم انقلاب الى صدر من "قصي العدم ضد الاسلام" ربح عن عديم
 احل ان الافارقة ان سمو اسميين ما زالوا معصمين لعبايهم متمسكين بدينهم
 معجيين ما ربحهم العظيم الذي ليس فيه الا المتأخر والعقائد واليسول التي قومت
 اعاصير الزمان . وشدت بدهور ونست امه صلب خطيين . وحبل الحبل هليل .
 نوت الحبال العفادية . لا تسبوا الاخذ . ولا تنوى عليها الاكاديب

وه لا تنب العفدة لراحة . ولولا ذلك الدريج العظيم وولا اولئك
 الاحد انكرام . لاهر من عام الوجود كما اقرصت : لاهم الاخرى سد قرون
 مع كونهم لم يحقهم من الاذى ما لحق . ولا قسوا من الشدائد ما قاسى والله
 عافية الامور

مقصد الحداد من تحرير المرآت الزعومة ان يتمكن من اشاعة الفاحشة لهدم الدين

يعر في المرآت لأروية - - - - - في سنة ١٨٠٠ م
بريتانيا في صدر سنة ١٨٠٠ م - - - - -
اذا كتب كتاب واحد بعد انقضاء سنة ١٨٠٠ م فيه ما يحسد في سنة ١٨٠٠ م
دقيق لا ور واحد ، مطمح او حذر ، فمن حيل - - - - -
احل ان كل كلمة بسطر كتاب - - - - -
الاول على كتب اري وسنة - - - - -
مصحح صميرد ومن ص ان - - - - -
عن الصواب

اذا جمع النقاد خسر في حيل سطور كتاب من احاد و - - - - -
عن بوانا احصر مع انصود وور ، لكن ما يحتاج الى ذلك اذا كان مقدر في
تحرير من به قيمة في العلم وفصل في علم - - - - -
الافلام ، ومن في الاقدم من الناصر لا يحتاج في كشف الطوائف - - - - -
وتعمق في نبحث لانه عدم به عنه وعرضه من حيث لا يشعر ، - - - - -
لكن من مرس الكنانة و - - - - -

انظر الى كتاب الحداد وما جاء فيه :

جاء فيه انه يدافع عن المراد - - - - -
يطلب احلاطها بالرجحان - - - - -
راسا كثيرا من عليه الاحتجاج دافعوا عن المرآة لكن به عهد من عرب فيها كتابه
الذي الله ان رفع شها واحترامها ، اما حدد فقد جمع بها بين تعظيم وانحسار وشرح
له بما كان يريد احفاد عما في صميرد وانعمى عنه ، حيث قد عند كلامه على الاروية
السيكية الغير المنجونة صفحة ١١٢ وللازويست رشاقة في حركات ، وملاح
حية مطلق بانعمى القلب ، واسمات سحرة حذره ، نفس ما في وسطه العائلي

لاحتدائي من حلاء العاصفة والاعراب على برورهم به قبل (و عكس ذلك ترى
 قتلهم بها) بل حتى ارحمة خجل فحسب عضة في صدرها فبدل قتموت
 فاذا عادت لا يصعب ان عرب لا يطق ولا يملأ مع نهاي قد
 ما شاء الله على محمد امير اراد ان يطمع كعدة عن نسخة الأروية وعظما
 دريد تمث في نفسه متصمحه ده الخ

ما شاء الله اهدا امة محمد عرب " وهو ما عدا من مطانة الرجال
 برفع حجاب نساين

اهدا عربك ايا "شيخ المجرم من رؤية محدث حتى تقوى عن سائرها ما
 قبله عن الأروية (في رشاقة في الحركات - وملاصحة حية طمى اهدو " -
 واتسمات ماحرة حدة

اهذا غرضك وما املا عليك ديب وبريت

ن وصف للأروية بات يمد قنعت وات مؤتب نكدره علىوف الشدر
 يد على اثام محقق قد اخلاق مسيوس ندين تدعى ذلك اصعب للدفاع منهم
 وعن ذهم . ود اطلع لأروية على اقوال كعدة جورت في حدود الآداب مع
 سائهم . فم رايقوون عيب وعن سائهم "دس سمع بهم ساي

لا وعلم بالرحمة ر الأروية ممره بعض مصر عن مراد لأحمة مسلية و
 سرانسة و مسحية وغيره من ك هو مستعفى لادب كعدة . والاخلاق الهائلة
 ولا سيج . مصر الى ذلك اوجوه . ولا ان قول عنهم مثل مقالته

نعم راد وحب انسيين . ادا م اربو به ذهم . ولا يحملون من اقوان
 شتا ولا برصور همد كعدة . ولا يحدث عن لأروية او غيرها كحدث
 واعجب من هذا كله ان سما كنت على سائت لأروية وتجبورت حد
 الادب معها واداب بكر الست مسلية وتنفج ترسا بها صفة الحياء الذي هو شعبة
 من شعب الانسا . ويدعي ان ذلك مما سمعت العاطفة . فتمت تلك العاطفة التي
 تعسا وترى دكاها تلوث بها عرض القنيت محدثات على لسا . تقصر تلك
 العاطفة ولا ترى سائ على شرح . ولا برضى بان تنهمر اعين الفجرة والفساق .

القوم الصالحين . لكن اذا علم ان الحداد من من الشجعان في العلوم مدية وانما هو
 راجح قراً من حيث من نفسه وبعض العلوه الآنة كالحسو و صرف ثم ، قطع عن
 الدروس ومر وسب ، لم كمال تعلمه ، عرف قيمة الرحد الحقيقية في العلم ، وهان
 علمه الخطب ان كل من حدى في امره ، د عاهه بيبه ام يتم دروسه ولم يتعاط
 اصول الشريعة الاسلامة لدى هو ، مقصد الاسمي بحجمه نرتونه

ومن في شهادة التطوع ان هي اشهر شهادات الجمع برهوتى ما رأت له صفة
 بعثة المعنى ان من ، خصوصاً وان علمه ان شهادات قد يخدمها الحيد ، حتى
 يورر قصير وحقو سما يرى ، م مشهور ، ر س

ركب في بعض صدقات من لا ، به حجج في امجان وكان من "العلم ان
 احسن من من لا يتجسس به بدون لارنه الى اخرى عنه الاحار فيها ،
 "صهر من رة ما استحق غيره ، من رجة وقول سرده لاسم منه ذلك
 من "خرم وهدر حقة معلومة بذلك حد وشو هدها سكر ر عا اكل يوم لا
 حساب ، و حج قد كور ، يد صدقة ، ومع هذا وه على فرض جمال انصاف
 الحداد حمة في حمة على سنة امدى قصاص في تعلم من انعام ان سبيل
 عن تعليم لا من عمل الامداد بعد مقارفة لدرسة ك ان من وصيفة انواعه
 انواعه لا الانعم و هب "شراء لاسم عليه سلاه و عاهه الآنة مقها اكثر
 من نفس "معي والاعراض عن العمل مثل الحداد ، و "هدايه هداة لله والتوفيق
 بوقته

كناية المؤلف

طالعت كتاب الحداد لدى يظهر من عوايه انه يدفع به عن لراة مع انه لا
 علاقة به بموضع بي حدى فيها سوى جعله وسيلة الى هدم اركان الدين الاسلامي
 ككك و سجد و قصص على تمن ما عني لما في الوجود وقتل روح عقيدة اسلم
 التي ولاد هب في عهه التاريخ مد قرون وعني حديث كعبره مكتوبه على
 صحائف الرمن

محمد، كانت في "أصول" في حد واحد شرعة وهذه كما هي على شبهة هي كل
 "من وهي في الأفكار قد تطورت وحواراً قد تبدت وبغيرت و... لا سبب لأن
 سبب وقيل بالشرعة الإسلامية حيث رويت "أصول" وحيث يرى أنفسهم من
 الأوروبي كل يوم يسخر حيل الحكام لانتفاضة رماهم به رؤس في ذلك ما تسميه
 الحداثة الغربية وعملياً ما فكما في الحداثة في لارنس من الجاهل أن يكون
 ذلك تحت راية في أنفسهم أن لا شيء

وعملياً في هذه الشبهة سجد "أصول" وسعة من الأوروبيين أن حتى بعض
 سببهم الذين لا يهتمون من ربيع - ربيع (إسلامي) نسب و... لا يهتموا
 سبب الوصفي تاسموي، ويريدون - تحت دعوى - بدعوى أن الشريعة
 من كآوب وسرهل فكيف أن يكون في لاساح لاسمعان ولا يحسن التمسك
 من التوفي من الحداثة والشرع فكيف سبب - من عليه الرمن فسد
 من ربيع الاستعداد ولا يحصل منه بسوء من سبب - تحت راية تحت حكمه
 وسيطرته

وقد أدى ذلك حدراً في قول ربيع الأحكام مملكتين سبب، ولو كان
 الأحكام - خصوصاً منها وفرداً - كما نرى على أن شرعة سماوية وسيدل الله
 رب وقوي سبب في حده على أنه عنه وسبب فهو ربيع - سبب شريعة الإسلام
 رايه بعد أن يرى على أنه عنه وسبب ولا الاختار غيرها وكما ولا يتفق في ما تقوله
 المسلمون وجمعوا عنه، فذلك سبب في صدور بيت من ربيع الله ولا حتى
 تعمل في ربيع مخالفتها، وفي ذلك من جهل وكسر لا يدخل تحت حصر ولا
 حقيقه في قول

وهذه طريقة من طرق الهدى، وتخرج منها في قولهم بسبب شرعوه
 "قانه بعض من يسبب هذه الإسلام أو هذه طريقة حل فيه الإسلام
 المسلمون ما عرفوه من ربيع، ويستقاون عدل من حد
 رعاية جميعهم ترمي إلى هذه وطول شرعة من حيل في طريق وفي حيل
 النصد من البداية وحفائه

[illegible]

العدل والمساواة والأخوة وتسامح الخميني

سأذكر لبعض العقول الإسلامية ما دعوا به من درجة في كمال وأصوبهم على أنه من إثبات فكل أو أحد لا يحدث لهم سود ونمخر . نعم الأمر كذلك .
و هو ما تمسك به جميع أصول الدين تحت سلاسله وكما هو فرطوا في بعضه
فحقاق بهم ما راواست شحنة طبيعية لكن من بلع أعلى رحاب الحكم . وهو من
معلوم في التاريخ أن البرورة هناك شيء ما . ثم خصائص سنة في حلقه من
جدد سنة الله سبحانه . لكن لدى بعض شعور نوع خاص . لأنه العلامة وإن
حطت عن درجة كماله . و محمد الله ما را حقة و به مقرر كالأمم . هي ذهبت
من الوجود وبهم تلاقى ما لا قدر يسير . و ذلك به لامة الإسلامية أو لاسلام
الدين على مائة أصوبه في حامي لار . و لا يحصل . فقد حصل الله لاسلام
معجزة في كل الأخوة . وهذا مشاهد الحس و ما راجع اعتقه . من الله

أجل في قول هذه كلمة به الأخوة . ليس من موضوعي . فظهر يمكن
أن أقوم بشيء حللنا الحقيقة . لاسلام دين . و حذر مكريم الله من ما رال
أكبر الحجة و رهي . و به لاسلام أن به ما لا . من على موانه على مستوى
طريقة التي سار عليها و إنما من غير أن تمت تصد أو تار حقة في لاءوة
أما بالاسلام

وودنا . يعرف الحد من درجة أرتقي و يصعد بها . و بعد من الذي يشعبه
الرم . و لى من الله في هذا من درجة . مع به لى اشارة في اعتقد . و درج
لكن إلى الوراء . و بعد معتمدين على أصول لا نوسق مذنب و حلاق و عوئد لا
سقطان على خلاؤ الاسلام و عوئد

أنا إذا اعتقدنا أنا نريد أن نتدرج . شريعة و نحن عن مدرجين لا رسول
أو سائر في الواقع على سكتس ما يدعي و رعه . و لا نجر شريعة مع لى عبوة
وفي ريت القصد . به في علم و مظهرنا عبر صنعنا لاسلامه . الأمر سدى لا
يوافق عليه مسلم من المسلمين .

من لموجود يسا من شريع و انت الذي صدر منهم في عصر رقبنا الحقيقي

وفي زمن به يكن متأخرين فيه غير روح الاسلام الخمسة من كل شوائب تعاضل
 الاحكام عن الدين يكفينا من غير احتياج الى رده لتقريب لال الحوادث التي ندعي
 الآن ، نتمسك بها الاحكام بصلحها ودونها وكبريت في دلت الزمن من غير شك
 وما نحن بروف بما لا يعرف من غير اطلاع على ما ورد والله من الاحكام
 الشرعية في قضايا ، على ان شرعنا هو دقيقين الاولي . لا من حيث الزمان
 ولا من حيث البلاد وسكوها ، لا من حيث لغة لاروني المتأخرة فقيمتنا ، لهذا
 فاني ارى من الواجب ، ان عطفي كمية في تربية الاحكام معصلا بقدر ما ندعو له
 ضرورة حيث في موضوع مع استباح ما يجب استباحه حتى نفهم من الاحكام
 بموجبة شرعيا كمال رمال ، و بالاحكام في جانب من اوثان ، يكفينا لاجلنا
 وان ما م حدد حكمه من مسائل هذا البحث في المذهب المعتمدة يمكن استباحه
 حيث م كان بالاحكام في خبرات ، و من دعوى الى ان معنى الاحكام
 وشروطه في الاسلام والفرق بين شرعنا وبين لاروني ، وكيف تصور الشرع
 عندنا وطرق المجتهدين فيه و دور لاروني في الامم والاسلام في واقعنا مع دور
 كمالنا ، فلهذا ومن اولى في من الاسلام في المصطفى والاحكام وخلاف
 المجتهدين و في صورة صغيرة من حالات في متنا بين لائحة لائحة لاروني
 ه محمد في الاحكام شرعية مستحص من دلت حكمه ، لاروني في قضايا
 و حيث ان ربنا يتدبر كماله على العالم و من الاسلامي ومساربه
 به ان دلت لاقول اني مع من شرع فلية راحة عن المصمم الخلق من
 سبب و دلت انمول بين و دلت ردد بخص لاروني في شبه و واجب اعلم
 باسمه " ان في البحث في دلت ردة ردة معنى ، انه مع دلت ردة ما كتبه الخداد
 موضوع طرقي ستة عدة قصدا رى به به تتع حله ، تدقيق سوى بعض مقالات
 قوت ارد سدر و حبيب اعداء الاسلام و بعض مسلمين الذين رسم في عقلم
 وائب شمسون و من شبه ستم استباح لاسلام .

و دلت كماله تعدد لاروني و روح اني صلى الله عليه وسلم ساء اكثر
 مما شرع لاروني و كماله لاروني وغيرها و ما شرع دلت من المسائل التي تعرض

بإتقاة على كاهل آلاء قومه صلى الله عليه وسلم . كلكم راع وكلكم مسئول عن
 رعيته . فكم كيف ان الرعي مطبوع بالمرئى الاراعى الخاصة والحفاظة على غنمه
 والودود هم ومسؤول بها ان هم يحتمل الواجب كدائ لاوان . وليست المراعى
 الخاصة بالنفسية والودود عنهم . لا يتقاه تدرؤس اسبده اليهم وترد هم على مآذهم
 الدينية واحلافهم تقومون حده فانه اراني يندب عسره حية تولده ، حية
 للدين والوطن . ويصلى على حنة بساد حياه كويها وسيرها في طرق الحدة
 عليها ومعد ولا يكون دس مقصورا عنهم . ان به يتجاوزها الى سقوط الامة
 ويدهورها من سماء محد الى درة العجر ولا تسجلان

ان الله راع الدين راعى على ايم من فرا . لعائلة هم رؤساء العائلات في
 اسبده . و الامة تات من محبهم . راعى هم يكنى وردها من روى لثمة
 والعمه والذى تتجده مطمنة من حياه فلا يمكن الامة ان يكونوا حدة ولا
 سدر بين الامة

ان الآء مسوون عن ولائهم . ان هم اذاه له سدهم يجب عليهم ان سداوا
 بهم القصرق السوى . وان رسبه على عر سدرى الى سة اسلاية لقومهم مما
 يجرهم وعوهم . و هم يعلمهم لا على سدرى سمون بدات اسطام خواجر
 في سبل حياه حتى يكون حقوهم معدودة شها وفكرهم مدبرة لا يدرون
 سدرى الحدة ولا كيف حب ان سدرى في الحدة . وقد راعى على سده قدام الاء .
 واحب في المعلم اسطلون ان سدرى سب محسن اسنا لالحد . مع ان هذا
 الوصف احق به الاء من به اسكيب سدى . سمع في سب لشجة واما انقاده في
 سدرى اوده الذى سعى في وجوده به قسبي سبه لاعدام .

ر العمل سدى احده الآء في حية اسبدهم كل شجة اسره حصه من ثلث
 الترفيات الحسة الى وحدوا عليها الامم سمدة فقوا مسجونين سدرى الطوهر
 وراوها عاية الكمال .

ومما عار في سدرى سدى على رواجهم اسبدهم شاهدها في حلة نروا اسبدهم
 من سماء عضمهم واحطاطهم انوفى هم قدروا على التمييز بين الخير والشر ، ولا

بين المذمة وسر ذات الدعاش والاستعصاء عليه لأمر العربية من
تفعله المادي كان من لأسباب العصبية في بعض سيره وسوس انت بعد البعد
لأمت سالت بحرها بحارى وفتيق وايدى مكينة من كل عمل مقيد .

ومن اعظم اذاته على ذات . شهد الامم الرافية بين اجهره وسرى الطريق
بشيء سلكوه في علمه ولذهم من بين غيبه ومدايم فلا احد من ذلك درس
ولا سعيد فائدة . بل جعل يعكس ذات فعله اياه على خلاف الفند شومي ولا
يعوم و حيا جوعه . وندت يكون قد قس على سعد . وسرا في طريق
الادوية وندت شبح هو استند ووجهه هفتى في صر كل مسلم يدرف احتشاق
الاحوار سور .

مدير ذات مص لأمه . وتعلمنا ان لا نرى اذاته وماذا لا
وافق غيبه ولا روح الاسلامية ولا ح . لاجتماعه بل في ذات اعظم مصره
على ديننا وقوميتنا .

ر قضا عظيم من لأمه لا يروى معدور في رة اولاده على م د الادية
د ك ان ذات مرة لا تظفر رة . شهدوه من عساف روساء الذين عدهم
ومن منهم شعوب واردهم . حث ك و قس على يد من حديد مشرفين
وهم على حسب لاهواء واعراض من سير حرر جرهم ولا راع بردهم
بل ارم عقلوا "عقل وحجروا عليه يدرف . ومن بين نامت "شعوب الى رت
اولادها على ذات اذاته الشعب غريب المعروف . كثر من الامم الاخرى
من شهره بالحلمس واء العيب دفعه سهولة الى مكابحه او ذات روساء . ساقهم
عند حدهم بعد ان قد سدهم "الدليل على س رى سار عند وحققوا ذات
وقسء الذين قروا خلاف ذات وور . لا رة بينهما حبهما ذلك مسوط
في سارج . واراء اذات شعوب رت اولاده على ذات سار فرما سدهم
بعض العذر .

اما "شعوب لاسلامه اناس عليون حمدا . بين مر حة العقل ارباطا بحكما
لا يقبل الاعصم ولم يجعل درجات حسده لا موجب لان يكون ترتيبهم

لاولادهم على ذلك ولا ان يسكوا به ذلك طريق . وليس عندهم في ذلك
عذر بدوي ولا مدح الينا سمعوه . خصوصاً وان الاسلام ليس فيه رؤساء
روحيون ولا وسطاء في غفران الالام الخارجة من حدود الشريعة . وليس
امام الحق سواء .

على ان تربية على مدح دين احب لامر حبة الحب بجمعه حرم من بر مدح
تعليمها عند اعترفت عنه ردحا من بر من حيث رأت ان الآداب والفضائل كلها
مستندة اليه كما صرح بذلك بعض الفلاسفة قدس سره . ان الامم وفضائلها التي هي
قوام مدسها مستندة كلها الى الدين وقائمة على اساسه وان بعض العلماء يقولون
بحولها عن دين مدح وسوءها على دين علم والعدل . وان الامم التي بحري
وهذا التحويل لا دار يقع في فوضى دنة لا يعرف عدوم ولا يجد ضررها .
وهذه الحق في دينهم المشاهدة ولا يمكن انكاره الا اذا انكرنا الحسوس والقوس
فمن يحول عن رأت طريق شهرة . كما شهد بذلك علماء الامم من رية
التي سر ما سبهم غضبهم في رأت بسند . فاصل وجود الالام لان الفسدة انما هو
الدين ووجود بعض افراد من غير شديدين موصوفين بعض صفات كاذبة لا يبين
حجة على صمدية دين شريعة لان واثق بما هو فراد حاصة ولا قرار الى درة
الخاصة لا اسد انهم الاحكام ما يدور فيه يتج كمالات بمعلوم على ان الكثير من
لاقر دال على الشديدين لا يمكن دعاء ان اصرفهم على صفات الفضل سيحة . اطلاق
عمومهم وسوءهم للدين لان الكثير منهم كانوا شديدين . ثم حووا بعض الاسباب
الخاصة وارواحهم وراثت مسيرة نور الدين واثق بوجها اطفالها . وانهم
خلصوا انفسهم بقولهم المستقلة

ان حياء الادلة التي ورثها عن الله . بعضه ترجع الى المدحفة على لغة واعدات
والدين . اما الاولان فانما على ورثت حصارهما من سبهم وحسب يؤيد الله تعالى
بروح من مدح حيث صار مؤيد بكميونس بمرح من دعوات الاحسة مع الله
اعريه . وصرن تابع في عادات غير . في ان احالت وسحسا وتعدت الى راح
مازنا حتى كد . يتحقق . لا رويين وسددهم فيما لا يقع فيه من العادات

وأما الدين فانا قد اشرنا عليه حراراً بواسطة قوم جهلوا بمزته عليهم ولا يدرون انه تولد لأهروصوا من صفحت الوجود

ن حياء الادبة عسرها ، حيرة ممدسة حب تحفظه عيباً بوصفها في سويداء القلوب وفي آفاق العيون ، بل يحب اسرها عشر اسرار العين الذي به صغر وتوفي مهالك والاحطار والأفعل ذلك لاجد نادم

ان ذلك الذين الذي حد حله في حربه هو ندي ، صغر به سهون في العظام وقضى ممتنة اصوبه على مديني الرومات والخرس نصيبتن في مدة لا تتجاوز اثت قرر ، وشتر مور كما لا على عناه كنه لا سمل وقت كك بقوله بعض من يكيد للإسلام أو يصد اهله .

ان الذين الذي انضم به امر الاسلام جاء اسمى منادي واءلاها ، جاء المساواة والعدل والحرية يوم كان محوم سس ونصفوه في عدد ويل وارر وصغر ، وم كانت السندة بعصماء ، اعلم تحضر ويسمل مار قد قلل ما جاء به الدين الاسلامي من القو عند الفصححة قولاً وعملًا مار اللاعس اطمناهم حتى اعطعت لحادي العلم والعمل في حو هدم وسلا ككون قد اصا عين احسقة ونم ككون متأثرين بالخيال

هدم العوم من التي كانت سس في عديمها المهر ومحد ، عطية وهي آثار روحية نبية ، هي التي سعي اليوم في تقو ص صفة ممة ممول الجهد والحق عقول جعل دنت مدتوقين من سير هم ، بخفصة ومن حث لا شمر ، وسعي بكل قوا ، في هدم صرح تاريخه ، المجيد الذي اقم على سس نعلم الصحيح امر تص لدين انتين وهاداه النبوة الخلة

ليقبل المحاربون لادن ما اردو ورو حيا السرخة باوارد لا تطهي وهي التي محين بالتقدم والرفعة ، وهي التي تفتح في صورة السعداة الحقيقية وهي تملى عليا ، وحب المحافظة على حياء الادبية ونعودنا الى سبل الحياة في محاهد هده الحدة وتحلص بحول الله من الارساكات والشدايد وسجل ل فوراً محقق وس يغلب عن علم الحق وعمل به

دائرة الجعود الفكري الى تنويع دائرة تفكير بي هي من اعظم مقاصد لشارع فعال
على (ان في خلق سموات والارض واحلاف بلد وهار وعلت التي بحري
في البحر بما شفع الله وما يرب الله من سماء من ماء وحكي به الارض بعد موتها
ما فيها من كل دابة وتصريف الرياح وسحاب اسعجربين السماء والارض
لايات قوم يعقلون ، وقول على سرببه آت في الارض وفي انفسهم حتى يسئلهم
به الحق ، فهدى الايمان وامثالها كسر بوجهها الحق عقولنا الى سموات والارض في
عجائب خلق الارض والسموات وبديع فطرته لطوات والسموات والى الآفاق
الاسفل الذي هو اقرب قرب لا ناصر بل هو عنه ، لا اثبت ان النظر في كل
شئ من الامور وسائل الى استخدام العقول ، ويوجبها ان فهم حقائق الاشياء والتوصل
الى الادلة والبراهين ، وان بعد العقول عن الحالة السخوة وهي حالة تقيد بالاعمال ،
وهذه سيج ان لا اثر ينعكس على العقل في الاسلام لان جمهور علماء الاسلام اعتنوا
بذلك في الامور فذهبوا الى عدم اعتبار ايمان العقول ، قال الامام الاشعري رحمه
الله ان شرط صحة الايمان ان يعرف السالك كل مسألة من مسائل الاصول ، قال
عقبي وان لم يصبر عنه بلسانه

اما اصحاب الادب الاخرى فاهم سرور في فنية العقل على عكس ما جاء به
الاسلام اذ يحاولون قياس الديق والعقل فتمسك لا يجتمعان اذ لا يحسم عن
من امانة يعطى دليج القول والافكار ، حتى قال مؤرخون من فلسفة سقطت
من اربوا بقوت شوكه الله فيها ما خصه ، يعتد على مدعاهم ، وام تعث
فلسفة عندهم ، لا بعد بدهور عقائد الدين

ان ما وصل به الاسلام من نعمة اطلاق حرية العقل وتفكير منذ نشأته
وحققه مد ما يريد على ثلاثة عشر فاعا بدون تع ولا عنه هو اقصى ما وصلت
به الامم المتقدمة بعد مفاسد الام واسطوانات واصطربت مد سنن قليلة حتى ان
لاروس قرره كمنحة لاجاته العبية في دائرة عارفة حيث قال (اذا بحث بدون
عرب ولا وهم عن سب رقي لذي حدث في نعمة اناذي والخلق مد طفولة
الجماعات البشرية الى ادها هذه فلا يراة الا بحال العقل من صعد عليه)

فما اراد ان يستنحه ويتعلم منه عرو الشارح قيمة وامرنا بتبعه وحصلنا على
النتيجة التي يراها الاسلام من سوء اصول رقيه

بعد ان عرضت المسئلة بمور يصب على شيوخهم حتى عازلة عازلة عن
درر الحقائق وفهم رامي الاشياء فوقعوا في سهر من هوى سبع وشهوان قهوه
فصروا الحق بصب من هدى ومنا سب دلت مع شوى حتى صرنا رى القاصح
حسبنا وانصر بقا وكذا يدب راحلنا بحسب مهوم فونه منى لله عنه وعدم احب
شيء يعنى يعنى ، نعم ان حب الشيء يعنى عن ارشد ونعم من اموعنة قدعها
مما همدية مبيدة عن مذهبه لاسلام وحدة بسها و بين حب و استهين بون بعد
وفرق شامع وصامعنا عن وعنه نواعض وارشد المرشدون ،

وارسب على تناعنا اشبهنا بالحادثة وعلمنا عن عسوسا بمرى بحث عن
السياسة اتق معدل اليها هوسا بفتسها به وحددها وان كان الحق درر قدعها
مداعة فوقعنا في مفاسد مستها بها به وصروا تصور من لا يمكن ان صدقه
معدن ولا يسله الراي الصحيح فرحت بسا مفاسد كيرة ومن عصر القصص
بموعنة ولا كادس باعنة واستند بحكم كتاب والسنة ابدن حاد حقن مؤدا
هلما باطير واكاديب وحيالات ما ارب الله بها من سبطان ،

وقد سمع في ريث بعد عامين الاستعداد ايضا لان مسدين بحدون مرها
حصب بظلفون فيه ابد به على من مدت غنوههم بحراوان لا تصيق على من بعد
السليم حتى يحسن لا سبهه . شهور من سير معارض ولا رقب

على ان اصحابه يصيح احصه قد خدموا امدا السحافات ولا طاب منصه
التي يتيق على دره الحق و تحق عليه كى يصسوا ان مقاصدهم ومن اداهم ذلك
الى هدم كمار شرعة وقت مقاصد الشارع لحكم .

و هو حافظنا على حرية عقولنا واسمرنا على اسجلاء حقائق الاشياء وادراك
كسبها وطريقا بدلت بضر سامي الصحيح ونعم بمقتضى من جاء في شريعتنا لكن
ما الفور في معتبره الحياة وكسافي قرار مكين وعز متين .

الشرعية الإسلامية دافعت عن العقل حسا ومعنى فحرمت الخمر

واقامت الحد بالحد

قد اكلمة عن العقل وقيمنه وانتردي في حس لا سام ونب شرعية الاسلام
طلعه من عقده وار ما صرف محته وضونه وورثت شاة وجوده كثيرا سبل
دنت ، ومن يكف سبب الامور المعنوية ويثبت محصرجات مصدرة الدالة على قيمة
العقل وانتردي في مبردة الشرعة والدين بل يحدث بدافع عنه حرم مجرم شرور
الخمر فيه وكثرة رغبة مصالحة ككبرى في هي امحاصفة على احوال المعمر في
صدر الدين الاسلامي احد كائن الخبرات و سكايب المتيدة

حرمت الشرعة على امساك شرر اسكرات ان ردة لعنه سبي به محرم العقل
واليمين باحققة ما حرمه لا لام من الدين اسرار في "مدنوي و" "هس في
الكذب والسة "دين هما كدر لا سبي وميرها من الاسرار المعجزة لا يدرك كرا
إلا باستعمال العقل الطليق

وهذه مزية من امرانا في من الله ، الاسلام على الامم الاخرى التي م يدرك
مرة العقل على اوجه تكامل و دافع عنه مثل ما دفع عنه الاسلام

على ان الامة لاميركية "في بعد من اعصا امه الع م ام نعم بدوع عن العقل
مع اسكرات عن اهلها لا احرا بعد ان شاهدت انصار الحسة والمعوية باشنة
شاه . وهي التي راعها الاسلام من اول يوم وادرسها . ان الاسلام راد
على تحريمها للمحافظة على العقل انت قرر الحد على شرر الخمر متى هو عارده
عن الصرب اعصا ي تقرب به اليها ثم اشده الى ان شاربه معسر اسارها يجب
تدسه ما تؤدب به اليها ثم لا فرق سه ويها ، وفي دفاع عن العقل اعظم من هذا
ان ما ادركه الامة لاميركية بعد مئات السنين من معصار الخمر حتى قصت على
شعبها بمنع شربها . ادركه المشهون من اعصم وقهموا الحسكم الموحسة لمعها قد
روا المرء ان بذلك كما دل عليه قول جماعة من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم
للبي صلى الله عليه وسلم " افسد في الخمر وبها مذهبية يعتقد عليه بها "

على أن هذه الفرق عظمى بين مع لامة الأمريكة شرب احمر في بلاده ومع
 المسلمين مدت . من ذوي وقوة هه حصة وام لامة الاسلاميه في حافظة على
 مصبح هه لاه خلعت هه مودة شيه ووجب هه اني حتمه على لا اجتماع مع
 احداث عقل واعتقاد موده . ويدت ست لامة الاسلاميه من حجر . سحر . فطة
 على العنق . م تحصد ثله امة من لامة الاخرى حتى تني حار هه في سده
 و تحصد سده لله لله من يشاء والله هو سحر . عصه

الشبه والاسلام ووجوب العباء

ما يحصل به الناس . من جعل شبهه . لا يتراف لا يعترف . علم . شبه
 ست . لامر الحديث وم ردد الاسلام . الاسهوا . عرض صحت الدسات
 الاسلام . الاستناس لا موده . حصره . مسح اكثر من كل احد . يدعون
 محمد بن اني حطره مسح مع هه . حرجوا . سركون الاسر ثلثين وهم
 اولى . اما دت اصاحه داسة . لا فكر رقيه مصرى . سب ستفص الاسلام
 اسرقص يهدية . شبه كانت نسبه بنفسه يهدية و يوم . همدية . يحب على العباء
 الاسلام على دت العباء يحب صدهم في ضمن طاعة الرسول . قاوم المتقدمون من
 العباء الامالات . حب على حلقهم . قوموا سواهم ككاهم . رس القوى
 والاحسان خدوس سة

شبهه الناس وهه . سس به لحق . ص . و طقف على ما يورده مستدعة .
 و اذا طر ي اصل لاسس وحده يحصل رة همد . دراث معنى وهم الحقيقة
 وهذا دفعه سهل يحصل بالمواو و مصر .

و جرى سب عروص شبهه بعد حتى يهدى لشبهه عن فهم معنى لكونه
 م و م في قوم في سبله وسعه من در . حطبة . وهذه شبهه من شد لشبه
 على نفس بعد دفع . سب لاث صاحب لا بطاب الوصول بحقيقة واما بروم
 لموع . هه و هه يهدية فهم كشتت هه وجه لصور . و اوصحت له السبل . لا وقت
 امدية و امدية حجر شرة في طريقه فتمعه من لاسرف ملحق بحافة صباع ما يمتعه

وقد أمر الله عباده بالرد إليها حيث يقول (فإني تارعتهم في شيء فرود إلى الله
والرسول - كتمه يؤمنون لله وسوء آخر ذلك خير وأحسن تأويلاً)

وقد كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم سبقي الأحكام ما يوحى به من
نبرآن ومن سبته صلى الله عليه وسلم إبدية له وقد كانت ذلك بعده وحفظه
أشهادي لأصحابه رضي الله عنهم من غير احتياج إلى عدد ولا إلى نظر وقياس

كيف كان رضي صلى الله عليه وسلم يعلم صحته ويعبر بهم

في عصون فتاويه صلى الله عليه وسلم ورشده للأحكام الشرعية كان عبده عنهم
حر يقوه وهو يعلمه لأصحابه ويبرهم على فهم الشريعة وأدراك أسرارها ،
ويبرهم في الفاس ولا يستنج عليهم صلى الله عليه وسلم من الأصول الدنية في
حده عليه السلام وإن كانت كاملة لكن قد لا يوجد من صريح في الجزئيات
ويكون الضرر غير متمكن من الحكم لا قطع لوجي فصالح في قياس الأشياء
على بعضها ومطير الأمثال ، الأسهل مع مراعاة مصالح الشريعة التي نت ان الشريعة
رعتها .

وقد كانت فتاويه صلى الله عليه وسلم تعاليمهم وساد ، وقرر صلى الله عليه وسلم
كلام معاد ابن جيل رضي الله عنه لما سمع إلى المن حيث قد صلى الله عليه وسلم
ثم تقضي قال يكذب الله ، قال وإن لم يجد ، قد فسم رسول الله ، قال فإن
ثم تجد ، قال احبهم رأيي . فإن أعظم معاد رأيهم بس ذلك الاعمى مطير
الأمثال بعضها مع مراعاة نصح لشرعة ، بل على الله عليه وسلم مرهم على
الحكم بحضرة لهم أسرار الشريعة فقد احتج أبو بكر رضي الله عنه بحضرة
صلى الله عليه وسلم وقصى ودار له عليه السلام ذلك وعديته صلى الله عليه وسلم
التمرين على الوصول إلى الحق . وأمر صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص
بغصاء بين شخصين فقال عمرو اقضي وإت حاصر . قال صلى الله عليه وسلم نعم ،
وال على ما ذا اقضي . قال عليه السلام على ذلك أنت احتجبت فاصبت فلك عشر
حسنات وإن أخطأت فلك حسنة

وقال صلى الله عليه وسلم لعقبة ابن عامر ورجل من الصحابة احبدا قال اصمتا
فلكما عشر حسرات وان اخطأنا فلكما حسنة . فهو صلى الله عليه وسلم يمر بهم
على ذلك ويشجعهم عليه حيث يراهم ايمهم من حروب حتى في حالة الخطر ولا يرهون
من الغناء بدئت العمل و سناج الحكم وسحر حه كما ان الحسنات كثر عند
الاصابة وفي ذلك حث ايم على حسنة بالامر والحث الكدم الدقيق

اجتهاد الصحابة رضوان الله تعالى عليهم بعدد عليه السلام

وكاوا لا يسرعون في الفتوى

لم يبع رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة ربه ، وينقطع الوحي حتى وحه
الصحابة الى الاجتهاد والنصر بدين اناهم ، هم الشرع وحدهم هما قوعد الاسلام
ومرهم الله تعالى ورسوله عنه سلام عليهما . ومع ما هم عليه من الدربة والقيمة
العبدية . وما لهم من الفصل على عمرهم فقد كاوا يتجرون ولا يسرعون في اعطاه
الاحكام واستنابها مخافة الوقوع في مخالفة نص وفي الخطي . روى عن ابن سيرين
رحمه الله انه قال سم يكن احدا هيب ما لا يعلم من اني بكر رضي الله عنه . ولم
يكن احدا بعد اني بكر اهيب ما لا يعلم من عمر رضي الله عنه . وان لا يكر
رلت به قضية فلم يحد في كتاب الله منها صلا ولا في سنة انرا فاجتهد مرأيه . ثم
قال هذا راى فان يكن صوابا فمن الله وان يكن خطأ فمني واستعقر الله
وكالت البار دا رلت بامير المؤمنين عمر بن خطاب رضي الله عنه يس عدده
وبها نص عن الله تعالى ولا عن رسوله غايه السلام . جمع لها صحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم جعل شورى بينهم

وكاوا يرجعون في كثير من الحوادث لاميات المؤمنين وعبرهم . ومن به
مر يد ارتباط مع النبي صلى الله عليه وسلم ليعلموا ماذا كان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول فاذا علموا لم يتجاوزوا

وكان اسلاف من الصحابة رضي الله عنهم يكرهون التسرع في الفتوى ويود
كل واحد منهم ان يكتب فيها غيره فاذا راى انها تعينت عليه بذل اجتهاده في معرفة

حكمها من الكتاب والسنة أو قول الخلفاء الراشدين في ، فإن عبد الرحمن بن
أبي ليلى أدرجت مائة وعشرين من أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم في
سجده ، كان منهم مائة الأولى من أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم
كأنها هذا ، وشاهد على ذلك كثير من رواة ، والله أعلم بالصواب
ذكرها وتعدادها ، لكن ، كما أحسن من أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم
وحد من جمعهم ، كان محضه ، فمن أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومشابهة وحكمه وسائر دلالاتها بما يتصور من رسول الله صلى الله عليه وسلم
سبعة منهم من عشره ، وكما هو معلوم في ذلك من أسرار النبي صلى الله عليه وسلم
أكثر ، وهم من شرعوا لأحكام جديدة من أدب ومعاملات وسجراتها
من الكتاب والسنة ، وما جاء في أسرارهم من الأدب والادب من الله

وقد بلغ عدد صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع مائة في الفري
والإرشاد مائة وثلاثين ، ما بين رجل ورجل ، ولا شيء من سبعة كرامة
من أعظم الشجاعة في سيرة ، في ذلك سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم
العدد العظيم من صحابه صلى الله عليه وسلم في سيرة وحفظ ، وبشرع
وحجج لأحكام مع كونه مشهوراً وحجج من أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله تبارك وتعالى

نعم أن الكثيرين منهم سبعة عشر الخلفاء ، وعلى بن أبي طالب وعبد الله بن
مسعود ومثلهما ، وأما ورد من ذلك وعدة بن عباس وعدة بن عمر
رضي الله عنهم ، وقد قول غيره ، يرجح أنه يمكن أن يجمع من فتوى كل واحد
منهم جزء من أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم
عدا ذلك العدد الذي ذكرناه فيلغون في فتوى

ومع عدم تسريعهم في الفتوى وقوة مدركهم في الاستسار ودعوتهم أرقى
درجات الكمال في ذلك لم يكونوا منفتحين في تقرير الأحكام ، بل أهم كثيراً ما
يختلفون وذلك لأن الوقائع المعروضة عليهم لتحديد وقد لا يوجد فيها صريح
مكان للجهل ولأية الاستنباط للأحكام التي لم يشهدوا نطق الوحي بصريح ، ولا

الحق سبحانه مع الله الكمال - انتهى - قد كان غير صاهر في مضمون محمد علي
مضمون مشابه بها وقد قد صحت فيه غير متخذه ولا ان يكون نسخة
منه بحاله لا في مضمون غير واحد خلاف زيادة على كونه الادب في هي
المنه - ووجد في شتم كثير من معاني وفي قصه ، معنى خلاف شبه معروف
مع كونه - شبه ربه حاتم صريح في سوره - ما يعرف حكمه في حق - ان
الترجيح وانما في ذلك لا يرد - بل في صريح وحقا - حدوث خلاف
مروور - لا من وقوعه

عنه - ذلك خلاف كل ما على حسن به لا على ذم ، اظن وانه شبهة
انفس ان كل منهم سبوا على مضمون ، وكل اشياء مضمون - الله على
بعضه فمشد به - وسمي (امر) ما تصرف حدهم خلافه - ربه اذا
كانت حقيقته اين او بشد كل على - ربه - حدهم وجه لا حقه احد انهم
ولا شب ان - سبحانه هم فقه (امر) وقد في (امر) ما في ربي الله عنه
حدهم - ربه الله وهما - الله - الله على منزل محمد صلى الله عليه وآله وسلم
دو - الله - الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وشهدوا به وحي ربه عليه ، فعلموا
ما - الله - الله صلى الله عليه وآله وسلم - الله - الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وعرفوا
من شبهه ، عرفوا وجهه وفوق في كل علمه وحقه وعلم ربي الله عنهم ،

التابعون والائمة المجتهدون

له يقف سبحانه ربه - الله عن علمه عند حد الاحتياط بل انهم خرجوا
التي هي عليه ، يعلمون سوره - لا شيا - في ما حدود عن النبي صلى الله عليه
وسلم ورواه عرو - لا شيا - من انما - الله - الله صلى الله عليه وآله وسلم
والرشد عظمه فساروا في ذلك صريح مستدين به عليه "سلام" واصحبه انهم
هم جرم الاقضاء وبلور الاهتداء

وقد كانوا قتلوا وعرفوا قتلهم عنهم فخرجوا فيهم في ذلك وحدوا عنهم
اسرار الشرح ومقاصد وسوهم ما اشتمل عليه شريعة (سلامة) من محاسن

في حقوق العدو واستعدادهم من الرسول الامير عنه السلام واوضحوا لهم ما اطلعوا
عليه من مصالح العدو في امري اعدائهم ومعدودهم وفيه من حكمة الله سبحانه
ساعة والعدل التام. وعصفت سماءهم بسحابه وكسرت قلوبهم حصى حديد
وحدث نقطة لتعجب في فيه انهم في ردودهم انهم انهم انهم انهم انهم
وانتاعها

وظهر الأمة كثيرا في فتاواؤنا في شريعة الله ورواه حجة
بجست وضرر . التي محمد شريح في سبيل تدفق وحيث كك (أفكار وبنارعت
أفهم حتى ظهرت أحسنه) أضحة حلقة من حلل الله يدرك الله فيه
مض (الأمة فستة من الرمن حتى كات مذهب بعد العشر . وكل رؤسهم في
سنة) سامعين في عبود شريعة الله ورواه الله من منجرح بهم في ذلك التاريخ
لإسلامي الشريعة الله (أخرى في عدم شريعة سي)

المجتهدون واجتهدوا لئلا يظنوا انهم لا يفتنون في احد من اوساطهم
اجتهدوا فيها - الامم التي قلدهم

شہر فی حلال مدہ فائدہ من برہن نامہ گزروں گے۔ شہری و من مدہ
من فی منی و مدہ و کاو جمعہ فی مدہ نامہ من علم و حسن و سائنہ ارس فی
عہم و لاجتہاد۔ لکن نامہ نکل ہم اسع گزروں و ہم۔ محضو علی شہرہ ہی
حاصل علیہا ابو حنیفہ و مالک و الشافعی و احمد بن محمد بن حسن بن صخرہ مدہ۔
ہؤلاء الائمة الاربعہ مدہ فی العلم و حسن۔ ہمد مدہ و ہم۔ مدہ من محضہ من

ولد الامام الاعظم ابو حنيفة النعمان بن صالح ٨٠ - ومات ١٥٠ هجري

ولد الإمام مالك بن أنس - ٩٥ - ومات ١٨٩ هـ

ولد لاہور محمد بن درسی شافعی ۱۵۰ ۲۰۰ و ۲۰۰

ولد امام احمد بن حنبل

نظره الى تاريخ حياة هؤلاء الأئمة (عليه السلام) وحدايته رهبر
تاريخ الاسلام وارقاؤه . وقد اشهر بسبب لائحه ، علمه وفضل في حساب العهد ولا

[illegible]

این انتشار مذاهب الائمة الاربعة العظام

تشریح - ہر لائن ایک حصہ کی مشرقی اور مغربی کل بلاد
وحدہ ہے اور مسدود سر اہم مع وجودہم فی سائر البلدان متحد بعض اندامہ
مشرقی فی بعض کتب

فذهب (أحمد بن حنبل) رضي الله عنه عن مائة من عراقيين وهم
 ورواسهم وبنو حنبل، وكان مائة من عراقيين وهم في عهد اعظم
 الدول الإسلامية، وذهب (أحمد بن حنبل) رضي الله عنه عن مائة من عراقيين
 وذهب في التاريخ الإسلامي لأنهم هم الذين كان في الحجاز وهو من
 سفرهم وأندة يومئذ دار علم ودين.

و در مورد نامه‌های رسمی که به واسطه مقامات حاکم و وزیران و در مورد نامه‌های حاکم و وزیران که به واسطه مقامات حاکم و وزیران

و من امام محمد بن حسن رضى الله عنه و كثر عنه شيوخه و العراق من بعده
و روحه و قوله (لانه حصه و استخفافه في الحق و ذلك مقر اتباعهم)

معنى وثوب لاجتهاد عند الأئمة الأربعة ضمت من مقتضى وكسب خدم
الله في عبود محتسبه تسري من تسعة عدة مد لا وهي مصطفية هبة الاسلام
و سمع من من سوي لاجتهاد وثوب عند هؤلاء الأربعة ومعنى
وثوب لاجتهاد عند هؤلاء الأئمة عند لا صور في ذوق كل واحد من هذه في
استحقاقه

١٤ التخرجات فاني هناك طلبة حريين من عشرين حرجو عدد قروح

على مقتضى الحاجات . وعلى مقتضى قواعد الأئمة وهم الأئمة المذكورين
و الامدة تالمة بهم .

انصف أي كتب أربع فصول من فقههم وهو العلم بعصمة ائمة الهدى
المذكورة فصولا محتمل ورجحوا ما يقتضيه تخرج من روايات وشأنه معتد
مها في المذهب .

وقد ذكر من كل باب واحد من الحساب عشرة من مقتضيات فقه
الحققة الأولى طبعه مجتهد في "الشرح كالأئمة أربعة" "عصمة" و من باب
مسلكهم في تأسيس قواعد الأصول وكتب في أصول فقههم وشرح من كل باب
بمقتضى المصنف . طبعه بأربعة مجتهد في مذهب وشرح من كل باب بمقتضى
مقتضى فقههم في شرح الأحكام من الأئمة على مقتضى الأصول في فقههم
سادس في (أحكام) و (حقوق) في علم الحكماء في شرح كتاب التوبة في فقههم
لأصول كتاب وسبب روايتهم وشرح من فقههم في فقههم في فقههم
المطلق كالشافعي وغيره ممن تقدم

طبعة ثالثة نسخة مجتهد في باب (أ) من فقههم من صاحب المذهب
وهو لا يوافقون في الأصول ولا في فروعهم في مذهبهم (أحكام) في
باب (أ) من فقههم على حسب الأصول وخواصه

وكتب عنهم الأئمة (الأئمة) قد حرمه ثلاث طبعات من المذهب من مقتضى
مصنف وهو من فقههم (أصول) مجتهد في فروعهم وكتبهم مذهب ، وهو من
عنده بمقتضى وهو من فقههم في شرح فروعهم وشرح فروعهم (أئمة) لكن
لأصول واحد وكتبهم من فقههم وهو من فقههم (أحكام) (أ) من فقههم
على حسب أصول أئمة ولا يجب أئمة في فروعهم

وأما باب (أ) من فقههم قد حرمه ثلاث طبعات في فروعهم وكتبهم في فقههم
معددة وفي مكانة كثيرة حرمه (أ) و (أ) من فقههم من أصولهم على حسب الحاجات
و (أ) و (أ) مع كون (أ) و (أ) من فقههم (أ) من فقههم (أ) من فقههم
درجات العلم وعدة ، و (أ) من فقههم (أ) من فقههم (أ) من فقههم (أ) من فقههم

مخصوصاً عند هذه المدة . و قد كان هذا سبباً في الاجتهاد (بمطلق) ، و الحسب
 و احتجوا في نظر المسائل في الحق و شرعاً عند الاستناد عند الاستناد إلى الأصول
 الشرعية من مذهب مذهب و صار ذلك كله خروجاً من ملكة راسخة تقتدر بها على ذلك
 النوع من التفسير أو التفرقة و أصبح مذهب مذهب في ذلك ما استطاعوا و هذه هي
 ملكة حق في هذا عهد

و لا سبب في الوجود لا يخرج من هذا عهد ، و قد جرى من قومه شيء الله
 عليه و سلم ، لا يزال طائفة من منى صاهرين على الحق حتى تأتي أمر الله و
 رواية (حتى تأتي الساعة)

كلمة في الفرق بين التشريع الإسلامي والتقنين الأوروبي

الفرق بين التشريعين صاهر في عدة نقاط ، و من أهم ما يقتصر مركزه بدائرة
 التشريع و هذه تسمى أصول كل من التشريعين ، و مقصده (أصيلة) التي يرجع إليها
 التشريع و تتفرع منها فروعها هي : التشريع الإسلامي ديني سماوي ، و التقنين
 الأوروبي وسمي بشرى لا دخل للدين فيه مباشرة

و عند ما كانت الشريعة الإسلامية مقصده جاري بها معاملة هذه الأحكام كانت
 من الأهمية لا جاري بحكمه معنوي الأمر في كل كانت عوامل غير سوية مجموع
 أعراف و رسوم عهدي ، و هو غير سوي في عرف حسن به التأثير هذه ، (الاحلال
 " أقرى واصل ذلك هو مدعى من عامة مذهب الكوفي في وجود المصنوع " التي دونه
 أصول حيث كل مذهب (أهل) لا بد من جوارح من مبادئ غير سوية

و قد صرنا صرنا أوروبي في حسن (أروني) و قد وجدنا اختلاف كبير من
 منه و سمعنا ترى القائلين غير سوي ملاءموني بين الذكر و لاسي في أحكام الأرض
 في القائلين (القائلين) جعل حق الأرض (أكبر) لولد ، و سمعنا ترى عدول
 غير سوي بحكمه باعتبار أحد القائلين (أحسن) أن لا يحل له و كل منهم
 عندما دور قومه جعله خاصاً منه و غير سوي (أهل) بلاد غير سوية و لا يطبق
 الأصالة و هكذا ملاحظنا ما يوفق في شجرة و عار به و علة أهمهم

و كذا اجتهدوا في الإسلام لا حصر عند وضع أسس الاستبطان و تقرير

هو عدم صحة حجة مسلم في دعواه (حكمه مسلمة) .
الفرق بين التشرع في دعواه بحالة (حكمه لأبيه) (بواقع شخصه
المسلم للأسباب التي ذكرناها

[illegible][illegible]

وَمِنْهُمْ مَنْ جَاءَ مِنْ حَارِثِ بْنِ عَمِيٍّ لَا يَحْجُورُ فِي حَرْفٍ وَهُوَ لَا يَدْرِي

في بعدد مجرم . فقال ابو حنيفة ومالك رحمهما واحدا . وقال شافعي خمس
 رصع . وعن احمد في حدى . وان ثلاث رصع .

(بقية) (افسار بقية) (افسار بقية) (افسار بقية) (افسار بقية)
 و حدى لا تفتى بها مسج وان رفع يده عنها مكسب . وقال مالك و شافعي
 و حمد نعم ثبت لم مسج (افسار عن ائمة) (افسار عن ائمة) (افسار عن ائمة) (افسار عن ائمة)

(حصة) (حصة) (حصة) (حصة) (حصة) (حصة) (حصة) (حصة) (حصة) (حصة)
 و حدى بها تروح سقطت حصة . ثم احتلفوا في ضمانت تلافى نائب هل يعود
 حصة . فقال ابو حنيفة و شافعي و حمد يعود . وقال مالك في المشهور عنه لا
 يعود بالطلاق

(الرد) (الرد) (الرد) (الرد) (الرد) (الرد) (الرد) (الرد) (الرد) (الرد)
 و هو انهم . وقال شافعي و حمد لا

(حد الشر) (حد الشر) (حد الشر) (حد الشر) (حد الشر) (حد الشر) (حد الشر) (حد الشر) (حد الشر) (حد الشر)
 و قال شافعي يعود . وعن احمد روي ان كان قد فعل

(التعزير) (التعزير) (التعزير) (التعزير) (التعزير) (التعزير) (التعزير) (التعزير) (التعزير) (التعزير)
 لا تعزير عنه . وقال شافعي عليه عزم . و روي ان يعلم الضيق يبرأ . و هو
 فقال قال مالك و حمد لا تعزير . وقال ابو حنيفة و شافعي يجب الضمان . و هو
 بلغ بالتعزير اعلى الحدود . قال ابو حنيفة و شافعي و حمد لا بلغ به . وقال مالك
 دى الى راي لا يبرأ . و روي ان يبرأ عليه فعل

(القضاء) (القضاء) (القضاء) (القضاء) (القضاء) (القضاء) (القضاء) (القضاء) (القضاء) (القضاء)
 هل تصح ان يبرأ من امر . فقال مالك و شافعي و حمد لا
 صح . و قال ابو حنيفة صح . نصي في كل شيء . نقل فيه شهادة النساء .
 و عدد من شهادة النساء بعد عدد الحدود و خرج . فهي عدد نصي في كل
 شيء الا في حدود و الجراح

(بقية) (بقية) (بقية) (بقية) (بقية) (بقية) (بقية) (بقية) (بقية) (بقية)
 قال ابو حنيفة و مالك في احدى روايته هي على قدر الرؤوس . و قال مالك في
 الرواية الاخرى و شافعي و احمد على قدر الاضواء

(التسم) انتموا على حوزة في الحدود التي لا تقوت أحدها كالحوز
والص وفي رواية عن أحمد لا واحتموا في الحدود التي تقوت كالرمان
وطيح فقال أبو حنيفة لا يجوز له لا ور ، ولا عدد وقال مالك يجوز
مطلقا وقال الشافعي يجوز ور ، وعن أحمد حوز في شهر روتيه

(رهس) غنم رهس نهر رسول وان لم ينقص عند مالبي ولكنه يحتر
نهره على التسم - وفي أبو حنيفة وأحمد وشافعي من شرط صحة الرهس
النقص ، فلا يرم الرهس لا ينقصه ، وإذا رهس شئ على مائة مائة مائة أخرى
وراد جعل رهس على اثنين حمدا - جرح على مخرج من مذهب شافعي د
رهس (رم سحق الأول ، وهو قول في حنيفة وأحمد وفي مالك بخور

(ودعة) إذا ستودع دراهمه ودراهم ثم انفقها أو انفقها ، ثم رد مثلها إلى
مكان الودعة ثم نسب المردود بغير قبضه فلا ضمان عليه عند مالك وقال أبو حنيفة
ردده عليه لم يضمن تلفه ، ورده عليه - يسقط عنه ضمان وقال شافعي
وأحمد هو ضامن على كل حال نفس أخراجه لتعديه ولا يسقط عنه ضمان سواء
ردده عليه إلى حرزة أو رد مثله

(وقف) هو وقف شئ على نفسه صح عند أحمد وقال مالك وشافعي
لا يصح وعند أبي حنيفة لا يجوز لكن يرم بقضاء القاضي أو أخراجه بمخرج
الوصة

(شفعة) شئ للشريك في شئ باعق الأئمة ولا شفعة بغير إلا عند
أبي حنيفة

هذه خلاصة بسيطة من أقوال الأئمة رضي الله عنهم يمكن من الاطلاع على
والقاس على ما ذكرناه فيها أدراك أن الأقوال صالحة بمراد تحريرها من س
أقوالهم وما يرم لها من الاطلاع والمعرفة بمذهب ، أما كثرة الأقوال في لا
فائدة فيها فإنها لا تحدى تعد وان لاكتد من الاستدود ما شرعه أو ائده مع الجهل
من اعظم انصار الدين خصوص ونحن يعلم أن لشرعيه كالشجرة استشرة وان

أقول : علماء علماء كاشروا : لأعصار فلا يوجد فرع من غير حد ولا ثمرة من
غير غرض ، وكل من خرج قولاً من قول عليه شريعة تدب فيها لقصوره عن
درجته عرفه ، فكامل من حيث علمه فرع قول علماء من أن حدودها لا من
ردها بغير أهل وعلمه ، والقسمي و حد لا حتى تضمن بقوله و عرفه في
حال السعادة والكمال

كلمة على مقدمة الجداول

[illegible]

تبدأ بحمد الله تعالى وسنة من ربي في اجتماعه على أن يحضر هذا الاجتماع
به حفظ ولا يكثر في كل سنة مرة واحدة وعندها كذا مما يتفق
يقدر به ولا يصدر لأحد إلا بإذن من آداب العامة فضلا عن
آداب العلماء والمرشدين

يفوق ذلك ثلاثة مئتي وسنة يسبق مع هم احترام مولد ابراهيم وها
سنة الاثني مائة ولا يسمونها الا مسجداً واعظمه . عرسان خلد الذي لم يكن
"الاعب سدين" لاسلامي و هله فصلا عن حراة . هو "الدي ابراهيم" ذات مسرة
ويؤلف محب مخلص على سبيل الازدراء ولاحتسرو حساب في مكان مائة والاثني

يقول في مقدمته ان الناس امام التركة على قسمين ، ائصار لها . ومعارضين
 و من هم ما طهر به ائصارها تحررها في مدة اخرى كسرى واه اثنت لهما
 الكفاءة مثل الرحل حتى حدودها حدودا . وحقها منها عور بحقها ، وصارت
 طهر في السوء . وخصار رحل فخصرها

ان كان هذا من لآءة في سبيل الله من يدعون عسرها فاهم لم يابوا
 شيء حدودها خارج ان كثر من ساء فليس بجلائل الاعمال في الحاة الشريعة
 وقد سح منها كسرات في الاسلام و لاه الاحرى وحاصلى ان الشريعة في عدم
 المقصور من بعض المعاصيات . و ان ممن ساء معجر عنه كثير من رحل . لكن
 ساء من يدعي في وجود ساء و ما يدعيه بين حداه و طهر بين مجموع
 درهين . لا بين فرد وفرد

على ان حاة حدود ساء عند الاقتصار است لاهم اعرب في بصره د
 الشريعة الاسلاميه وحتت منسب المدوع عن اسلام عند وقوع عسر هام وعجز
 الرحل عن التمسك بدم واحد . وقد رعى في ذلك الشارع مصلحة العامة
 الراحة لعموم اهل البلاد والخاصة بين صاى يكون صاحب قصة على شرفه .
 د موهن عورتا احمر من اشتهر امره بين وشبهه في تدل ومهنة والمعار .

هذه حاة حاة سطره لاسلام ساسة ساء وشركه في مفهوم الشر . ولا
 دخل تحت صاعدة . ولا ضاح قاعدة عامة من عذب مصاح ويستدل بها في الاستباح
 و ما لحاله الاعتساف ساسة الله من لا تكفى بما يكلف به الرحل . ولا
 يضمن الا بالعمل الذي بهان انه قال دلى ولا تسوا ما فصل الله به مصكم على
 بعض للرحل حسب مما اكتسبو وندى حسب مما كسوا واشتروا الله من قصده
 ان الله كان بكل شيء عليما

يقول مفسرون . من ساء روح هذه لآءة . ام سلة رضى الله عنها قالت
 بارسلون الله نعرو الرحل ولا نعرو واهما . صنف اشيرث يرسل الله تعالى الآءة
 وروي عن عكرمة ر الساء سالى الجهاد فقل ودون الله جعل الرحل نعرو

فصب من الآخر ما صب الرحا فرت . فساء العرسا تميل احص اعمال
 ر حوية وهو حدة الدمار والدفع من حق دافود . فحسب تعنى بهذا الآلة .
 وغير سحابة يهد لتعبر عنه بين ونطق لهن موضع رقة ورحمة لضعفين مع
 احلاصهن فيما يمتن . فارد منه سحابة ان حقت لاء اعمال البوب والرحا
 لاسم شفة بي في خارج تنس كل مبهمة . وغوم به كما صب مع لالحاص
 ومرهم . يشار كل مبهمة لاساة ومود على ما سقط به حيث لا يحور به . يمتن .
 ببط بالآخر

وروى النبي في حدث سماء ت يريد لاصره رسي الله عنها . من ايات
 من تنى لله عنه وسنة وفات . رسول الله . وافده الساء . ودكرت عدة
 شاء حصي بها رحا . ي . وفات . وفات من ذب جهاد في سبل لله عز وجل
 ون جدكم . خرج حاد . ومقتمر . ومجهد . حقتكم موتكم وعزلا
 اثوانكم . ورسا لكم ولادكم بما شرككم في هذا لاجر والخير . فقل ها
 سبي لله عليه وسلم . فحيي بها مرأة وغلبى من حقت من ساء . حسن تعلم
 سر لروحها وصلها مرسة واسعا عدل ذمها

وسات . مؤمن عاشق رسي لله سهر سوب لله تعالى لله عنه وسلم وفات . يرى
 جهاد افضل لاجل ولا يجد ق . سبي لله عليه وسلم اكن فضل الجهاد وحاله
 جيع مبر . دكرت بحري ور حمد . فهو نكن جهاد .

وب ارم رحا من سبي في وقعة حيد قات ام سنة بت كعب رصي لله
 عنها وهي ممن . مع سعة لسه وكات في ول انهار سقي لاء ولارأ هر سعة لمين
 حمار . رسول الله تعالى لله عنه وساء ودرت الحار وصار يد لله سبب
 ورمي بالناس وخرجت في ذب ثوب خرج شديد . وقالت اسماء بنت يزيد
 المسجدة مشهور . سبي لله عنها في بعض وقائع سر موت بسا كل لمين مبر
 وقت رجالا كثيرين بحشة

وقالت حو به ست الارور . سر احوها تزار في وقعة احاديث وحدث على

أروم حنة مسكرة متشمة حتى طوبه حنة من ولد . وحلعت نفسها مع بعض
السوة من لاسر راسم بعد قتل شديد . وبعثت كبر . وهي بعثت امرأته
هذه العنصر مبالغ في حساب رعي اندسهن في حنة ذو لعدة . وهذا
العمل كسهن ربح على . حنة مبرم . وهذا حنة مبرم . وهذا
أو أمراهم رفع امرأة إلى مصاف رحمة كسهن . لا حنة . وقوم على رحمة
حنة مبرم . وعلى النساء مبرمة . لا حنة في مبرم . من هم وهموا حنة
امرأة فلم يكتفوا بذلك بل فعلوا حنة حنة لاسلام

قص الحدد دی رد لست و عدد حده در اختیار ده که رفع مقام
انرا تا ای مستوی راجع فی عمده . و حده بعض حده مع ۱۰ و بعض
احوال الحده است لا تا توهم کفر در بعض بعضی است

سے عرفی سے احسن و عین و بحث فی باب بعدی لہ
احداد سم کن من مدفعین علی مرأۃ حصہ ، و مدفعہ و سالہ او ہدم
الشرعہ کہ کہ اوحداد انکس دا سبہ حصہ اسراج و مدعی و شہود
فلا بعد علی الحقیقۃ فان حصص علیہ اقصیہ و یحصل مد عرف شیء اکثر علی
ہذا العام ، ولکن کثیر من لاشاء "ی کہ حصہ سالہ و وحسب ہذا کثری
اطلاع علیہا ، ہی آل بحر من الاعار عدد و لا بد من درس کثیر و سہر ظہور
بدنہ با لا اہم لاشاء ، وندی بحسب شہدہ ہدی ، بدہا لاشاء ہی بعودہ
ہی عربیہ مد و حقیقۃ علی کثر لاشاء

وهذه الخمسة مع ظهور مختصر مع علم بصور و (صاح في قوة تعني و
وتتم من العلم الا قسلا) وفي قوة تعني (يعني صاهر من الحجة ليد)

يدعي الحداد أن عرصه مدع من المرأة حتى تحررها ويقتطع منها هج الحداد .
وهي مالهج الحداد في طلب الحداد ويردها له ، يريد الاستمرار تحت
كفة السرير وان يقدم المرأة معهما فتلان لا تحررتها فقت كفاها - يريد ان تشتعل
المرأة في معامل تقوم باود حباته وتبقى عليه وعلى امثاله يدعوى اهل حره يريد

ان تالفح من ان التعامل وحيم ويدب شجيم، ولحمي ويندهب مصاريتها وحسب
 يريد ان يهود الرأفة بحر الأثمن و لأشعل شدة محاسنها بمرحل - يريد ان تشعل
 للحمي والولادة يريد تعرب وفي يريد تلتاعبها وافسد خلاقه يريد
 يريد . . . يريد الحج . . .

هذه بعض من مباحج الحياة التي يصعب لمجرد وهدد غيرها التي يرسمها . ومن
 اراد المحافظة على كرامتها في الحياة لاحتشاشة ، وفقرها على حياتها الشريفة تحترمة
 حبيب بعدة عن - بعد - انحراف - او يد - او ان يات القاي باعبارهم
 مر فو وبصارهم اعني ، فوانب انحرافهم هم معارصون مصاحفهم في بصر الحداد
 والمتكون على المرأة الطالون . .

لساءه وانتهت به تتصل جميع مباحج حياءه في ترسمها لمن الشريعة والدين
 وبالطرية التي قررها شرع ومحبها لمذ في ديرة حياءها

الجميع المحفوظات جعل به كاد منها وحية تولها استنسى حسام حلفه
 وطمسها وديت وحب عذب - ووجه كل حسن جو سعاده في تحبته وسدد في
 ما يسبق به من لايمان مكبره وحسبه على حسب ما ويرع به في كل حسن من
 الاستعداد . وان كل حسن معد في فضله هو "با - قرب - وسوسون - محري -
 وسست الحرية في مصر ، هي حلال - لاس من كل فسد وبعثه في حمار الرذائل
 وملاذ وشهوات مبهمة . ويتجاوز حد "حد" وفي حتى يكون لكاد سس اس
 يعمل ما شاء

ان حلالا ونحوه لاس شرعية لا يرعى منهم - بعد في سسل ملاذ
 الحسة لا ريب من رأى اربع خصوصيات وحق علم مشاركة شعير الحشر
 و"الصح من حقوق الالاس في ديب ، فمن رعى سسبه و لاهله مايت فقد برل
 لاحتد دركاب مبهمة "التمعار

يريدون مفصى حرية ومباحج الحاد بمسبه على اعتدائه ، واحلال رديبه محبا
 بالبعد عن ادب شريعة وعن لاجد بوظائفها وشرائطها

الشمس مأمورون من لا يخرجوا مع أهلهم من دائرة شرعة ، التي عدت لهم معنى الحرية . وأجمعهم معنى مباح حبة الخمسة . ومحدثت ذلك وسرب على غير مقتضى من كقول كقول قد نسي في مع نسب من رقي بفي مدرج لطابة الصحبة الراجعة تلك بكل معادة وهه ، من أن لأمم في لا يسر على ذلك بقصد يؤون أمرها في السوط في تعالي (و د ر د) من يلب فربة أمر ، مقروها فمضو فيها فحق نسب فقول فدمر بها فدمر .

فستمر فيما يعود غالب سمعة الخمسة والتسبب بساقي غمسه وشاوم كل من شمع عايشه ويردنة حتى لا يحق . هلا . متى صرب طلائع رت وصرب . ذلك مديين من رت من صور . سب من كمر في شيء ولا من صاعه من المستحقين . من هار او عاكار . سب من كمر في شيء ولا من صاعه من سلبين ليس يحقون نصيبه في رسمها . الشرعة لا يمكن بحاجهم ولا فودهم في منس (احلاق وكمالات غمسه) في منس لطابة لاحتماة

على أن من يجري على صرعه يمح وسد من حرية في سطت شرعة وحافظه رايح من الخمسة . حبة . قد سبق رمة حتى من كمر حكما . لا فدمر ليس دركو شمس من حقاقي مظهر من لا فدمر و تقصير من شواهد على ذلك قول حاسوس في وصف من خرج عن الآداب التي شرعها (هؤلاء) لشر ر سربهم اسوأ سرب و رده . فدمر (لحدث) بهم . انصبة هي . يدعوهم اليه سمعة ليس من ملاذ و سب مشور . تطع حيداي في الشهور فكل اساعهم وقد انصلا . فدمر وهه في ادبي مراب لا سب سمعت فدمر . فطعة بهم فدمر في فم سبهم سرب حور شهور بهم فدمر فدمر فدمر فدمر حتى لا يكرها ولا يندعون عنها)

فهدد كلمتها لا حرة في سب . سمع كل من سعى ممن يتسبب لسموس في هدم الشرعة وث الرديلة وانصبة على انصبة .

ولعلم ان لبر في نظرها فدمر لا شوم فدمر ولا قصة حلاة ونصبة و سب لا

بواقفه على انفسها في حياض الرصد الاحلاق و بربها تي هي صفة كثير من
الرجال ، لا يريدونها ، فلهذا ان صار كاسا حتى يحسرها مع ما فيها و يقضي
لاجل ذلك على الاسلام والمسلمين

الارث

استد' اعداد كنه يهده ويركز من حكام شخصية الارث في الجاهلية
واسمه من عدة مورث امرأة عندهم (احسن داه) حقاؤه لتوزيع الارث في
جاهلية قصد لتفليس الارث في الاسلام واسمه قسمة لله فقرئس وشدد
على من تجاوز حدودها حكمه الله على من يد ذلك معتقدا به بالكفر
كالحداد ، لارث لا يريد ولا ينقص على حسب اثر في بعض الحدود
واسطرانه في امور لارث يد على جهة وعده فهمه ما يقول اخواب عن
مساكن لتسوية امتين ادعاهم جهل حدد بفسه سلبا وجمعده هم عدم
فهمه بقاصدهم جهله بالعرف و منه عدة كنهه سوء للاحتجاج في الارث
حتاجهم فعلا وبرون القرر حواهل عن داب

استد' الحد كنه يهده ويركز من حكام شخصية وهو ميراث رثا بداب
مير ما فرضه الله تعالى ، مبصهر' بدفع عن رثا . فسمدا بسويتها بدادحد .
ومن الحداد دول من طرق حد موسوع يد سفة له كثرول لا في القول فقط
بل وفي العمل ايضا ، من بعض الحكومات (الاسلامية عرب) قرأص الارث وكان
داب من كبر عن التي صهرت في الاسلام

داب حدث من سطر حودث في هذا زمن وهو معدود في نظرا من
اكثر معجزات النبي صلى الله عليه وسلم حيث بدأه عليه سلام من يحوم ما يريد على
ثلاثة عشر فرسا ، ففي احدث عنه عليه سلام (تعدو قرأص وعلموهب المس
فاني امرؤ مسوس وان عدم سقص ونظير اققن حتى يضرب ناس في الفرصة
ولا يجدان من تقصي بهما) وفي الحديث (وهو اول علم بعقد في الارض)

لقد كان عليه سؤالون رفع علمه من أمانة يعون هله أو عدم العمل به أم
اليوم فقد ظهر أنه رفع وقد من الأرض فعلا تعسر أصوه وتبدل حكمه صراحة
وهدم . وما كانوا يظنون أن الإسلام يصل به يتسبون أنه هُذد حقة ، وهما نحن
أدركنا ذلك في معجزة من معجزات التي تنبئ الله عليه وسلم بأنه يأن اعسا
فرددوا انهم بالإسلام وبما جاء به رسوله آمنوا بالله والخلق والإسلام

هم ردوا عدد من يكون في حقة سمائه مائة اعصم لأصوب حتى عتق بها
الإسلام وبشر الله تعالى فستب نفسه بعضا لأمره . غلب منه بعض شفع
المتطعين ومكاره العبد من ينقطع عنه لأمر التي به يهدرون . ولا عساه السلام
أن الله تعالى لم يكن قسم مورثكم في ملك منكم . ولا في من يرسل ولكن
بوي رسا بها فسمها ابن قه الأمانة جارت

لأن الأمانة هي قسم الله من قه هي في روه حده دعيه وسدله على
حسب ما شئته . وعلى حسب ربه آف وفكره قسم

الارث في الجاهلية

جاء في كتاب الحداد أن يرث في جاهلية مرث يرث من حقه . وأن
ورث بنت أبيه مع سؤده لذكور . ومن له من الأمر شيء ،

هدد كلمته في رث جاهله وفي أرى من خواص بقصد ذلك لأسباب
الآتية فقول :

أحد جاهلة كانوا يتوارثون بشئ من خدمهم الب والآخر عهد
أما في أرث الب فقد كانوا يحرمون الصغار والب مع وكانوا يشعرون
لأرث لأن طاعن بأرمح . ودافع عن الحرة . وحار العمة

وما عهد فمن وحيث . لأن حقت . فقد كان أرث في جاهلة يقول
لغيره ذي دم وهدمي هدمي ويرثي ويرثي وتطلبني وتطلبك .
فما تعهدا على هذا الوجه فيهما مات قبل صاحبه كان يحق ما اشترط من من ميت

نیا لٹی کا لڑکا مہ سوا اس عرصہ میں کہ دور اپنے من النیب
ویرثہ + بعد لٹی پور میں عرصہ بعد

في تصرفه في سائر لارث في حقه و حقه معاه جميعا يرجع للحكمة
 والدفع عن نفس . ولا يشترط في رد شي من هذه الدوة . خصوص
 و ليس لهم من مضاف ما يرد منهم خاصة عن بعضهم . والحق عند عالمهم في
 اطراف سنته وشرع سوره . فكذلك من عهد و سنتي "عروض منه لأعانه على
 الدفع عن نفس و ذلك ما يقتضي عده يورث لأخيه وصغار لاء لعدم قدرتهم
 على الدفع لأعن أنفسهم و لأعن أموالهم . ولا عن عهده . ومما يرد ذلك قوله لا
 يرث الامن ما عن ارماع . و دفع عن أخوة . و حار "الصفة" . فليس عدم
 يورث يرد في الدوة لأخيه و ذلك لعدم قدرته على ما يقوم به الرجال . على
 انه جموعا مع صغير لاء في حرمان من لارث . ما قلنا و كل الامر جمعا
 لا يورث . انصروا حرمان عده . فلهذا معشهم دفعه لاء حاكمهم و هو عموما
 لاسي و حتى حقه في لارث كذا من دفع موكولا بهم . و كذا لارث
 عار و تقوية سهم و سبحة . ومن من عده سدره على ذل و هب بين ضعف
 الاونه و الصغير . فهو عموما حقه في لارث كذا . و بهما عسمة باردة بعدو
 و اضطراب في ذل عده و سدره الرجال من ههنا . فحصر من ذل عسدهم
 ان يقتضي موروث بالرجال ان يورث على دفع من "الدية

على ر مرة و"مسي لا سار دهم من سعي فصلا عن ملحقا ودرست تتحق
ووجه بوريث عرب في حكمة درجاء الاقارب قادر من على "الدفع ، او
المعهدين ، او الدين يتصورهم

ولاشك ان ما عرنا به سيجب ان يثبت ان الارث عندهم في خمسة ثلاث .
الفرقة - والعهد - وسبي . لان وارث يت اهل لاهل المذكور خاصة . كما
في الحداد (وان وارث يت اهل هم بقوة ذكر)

ومم يمت نظير الحداد ركي لاساءة دكتور وحيد الارث لهم خاصة

ولم ينفذهم بكلمة مع ر دى القصد لزم لهم يستحقون الارث في الجاهلية
 دون التعديل كما وتجددوا سابقا . و ما حذف دى بقية شتى له دعه ان سبي
 صلى الله عليه وسلم كان يدرج العرب في ميراث لزم ذلك كان غير معهود عندهم
 سابقا . وان حكم امراء العرب يدرج على مقتضى نصرة ان سب مساوي مرأه
 راجل و تأخذ منه ولو ركر دى القصد لزم . و كان التدرج مقصودا
 على مقتضى دعوى ان كان لزم بمسألة المذكور معبر ايضا حيث ان العرب لم يعتادوا
 ان يشهدوا مع ان شرعه الاسلامة جاء من اول . وهذه تقرير حق الارث لهم
 كاملا كما كان من باب لا فرق . فان هذا التدرج المزعوم ؟ ولو كان ذلك من
 مقاصد الشارع في ارث يدرج بعد راجل . وفي حقه حدود بجمعه من
 الحيانة وقلة الامانة والكذب في التدرج لا يمكن ان يدعى معه حدود به من
 يقر به شروط الدعوى عن روح الاسلام التي يدعي العيرة عليها

على ان في قول حدود ر امرة في الجاهلية ميراث راجل من جهة حظ آخر في
 تقرير تدرج الارث في الجاهلية لان ميراث في حقه لم يكن ان لم يقتضوا على
 احده . بل ان سبها من غيرها يروى . سبها من سبها لم يكن في فناء
 العرب كلها في بعضها اغداد . بحيث ان راجل على امراءه . وهذا كان هذا في
 بعض "قصة احبار" ما في قرش وفي مائة عندهم بالترشيح . ووجه شرهم لاسلام على
 دى من اول الامر لانه صلى الله عليه وسلم لم يشر حد على سب امراءه ولو كان
 موجود عندهم دى كما ذكره . وروى عن سبها من سبها انه قال : مرني حتى اؤ
 ردة من دينار ومعه و . قلت : بل يذهب عن بعضي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان راجل يزوج امراءه من بعد آتية برأيه واحده .

وهاهنا يجب ان يقول المحدثان ان سبي صلى الله عليه وسلم لم يقردهم من
 اول الامر و يدرجهم في تدرج ارواح آباءهم كما رعت في ارث مع ر دى كان
 معتادا عندهم في الجاهلية ايضا

وان احب من كلمة تدرج في ارث وحده صيغة مطوعين تطاع

وقد اثبت سبحانه وتعالى حكم سرقة بالاحمال في قوله (للرجل قيمته مما
 تركه الوالدان والأقربون . ونساء حسب ما تركن) والذين ولا أقربون مما قل منه
 أو أكثر نصاً مفروضاً . وسب رسول الله صلى الله عليه وآله على ما قلناه ابن عباس رضي الله
 عنهما . أن أوس بن ثابت الأصمري توفي عن ثلاث ست و امرأة فعده رجلاً من
 بني عمه وحم وصلى له بها فلما سجد وعرفحة وحداً ماله فحدث امرأه أوس
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرت غصه وذكر أن بوصيتم لم يدفع لها
 ولا إلى استبها شيئاً فقال النبي صلى الله عليه وسلم رحمي و ستك حتى طرما
 يحدث الله في أمرك فمات على النبي صلى الله عليه وسلم هدد آله و دنت على ابن
 للرجل نصاً ، ونساء نصاً ، ولكنه لم يزل سبحانه وتعالى المقدر في هذه الآية
 فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم و بوصي وف لا أقرب من مال أوس شيئاً
 ثم بر بعد بوصيكم الله في أولادكم الآية) وبر فارس وروح وفارس وروحه
 فمرو رسول الله صلى الله عليه وسلم بوصي يدفع حسب تورث على مقتضى دلت

قسم الله الفرائض وتشدد على من تجاوز حدودها فيها

وحكم على من بدد مقتداه ما كثر (كالحداد)

قال الحداد صفحة ١٦٦ عبر إلى الله أن كان شديد حطة على أخلاق
 الجاهلة عدله الإسلام كما في آله بوصيكم الله في أولادكم بدكر من حد
 لأشياء

ما اعظم ما يستند به الحداد في كونه كلمة الجاهلة فمما أراد أن يدعي أن
 الحكم يمكن بحسره بمقتضى نظره فمصر لا ووضع ما كلمة الجاهلة و ستوى
 عنها حاله يربك من النتائج المتبعة في نظره كانه يعتقد أن الإسلام انقي عليه
 وعلى أثرها . بل أن ذلك أثر موهوم استعماله في زمان هذا الصواب مع عبر
 العرب . كان للإسلام الذي قضى على أعظم مديان عام نجر عن الجاهلة حتى هي
 في نظر الحداد حرثومة لا قدرة له على إبداء وصية عجز عن تحويلها وتكييفها

يعني انني ارادة ليسلي . مع ان الاسلاف طهر جميع عقول وهدوا وبقوا ولم
يقر روح اجنبية فيه ولا عرفوا ثمر كمال شهدته في تدرج . وكان مقداره
الحداد حقيقة . و ان قصد التدرج . بعض . ذكر ضعف لاني لا ان القصد الت
في الحكمه حيث كان ثورث سده شديده . وقد عني العرب تدرج في رتبه
الناس . كقولهم وري سده عرب في عده من ر . لا ورق . لكن شريفة
عظيمة مثل كذا من وري و قد دل على ر . قصد على ذكر ضعف لاني
مرض حسن ومعنى قصد . ر . ر . ر . ر . ر . ر . ر . ر . ر . ر . ر . ر . ر . R
من احكام الشريعة التي وقع اختصاص عليها . و انت الارث . متفورة على
دب مصر حه من دب حكمه . حتى قصد في معنى ابرق و الرحيل لا يمكن
بصورة ولا احد من الناس سده . و ان من سده مقصد صحة دب التمدد كافر
نايد ندين .

ولهذا ترى الحداد اقتصروا على صدرية سرات وهو قومه منى ، وبنوكم
 الله في اولادكم يذكر من احد الانبياء اور - شته وهي قومه منى ، وبنوكم
 وبنوكم لا يدرون به قير - لكه بعد فريسة من بنى الله كان عندما حكما
 وبنوكم ما حتم به منى آية سرات القدي هو معشر تحبلا به على كل من يريد
 تعبر حكما لارث بالآز ، ساقصة والصور ماطنة وهو قومه سجدة ، تلك حدود
 الله ومن يطلع الله ورسوله بدخله حبس تحرى من حبس لا يبار حاله من قير
 وبنو القور عصمه ومن بعض الله ورسوله وتعدى حدوده بدخله بار حاله قير
 وله عذاب مهن)

يعود قصور الحداد على صدر آية سرآش صامعه به سبب لاقتصار سدي
هو من طريقه الزهر في شو "دعه السجة" وفي عدة دكر آس النونية
أو ردة في شئت احكامه الارث ونحوها مكه وصول الى قصده من قلب
حقيقه. ولا فم به دكر لا صدر آية. كانه له رد في لارث سوى ذلك.
على به و تهم في كور آية مصدره لقص بوصكم سدي فيه من الاسعه ما لا

يوجد في لفظ بامركم و تعرض عليكم بعد حقيقته أو وقع دأبل لأهله الأهل
فمعنى أوصاني أوصاني و علم ما حياح و عليه فكل بقدر الآلة ، تقول الله لكم
قولاً بوصولكم و حقوق أو لادكم بعد موكم

ولا شب ان بلفظ الذي يدل على ان الله هو الموصل إلى حقوق الأولاد
بعد طاب حصول ذلك الحكم سرعة مع كمال الاعتماد و ذلك لا يعني معه قول
بعد ولا خلاف لمحاب ، رادة على كونه بوجه أشده بغير ما بعد به مقترنا
بوعده و في قوة معنى بعد ذلك أو كونه لا بد من إقراركم بكم بكم
فرصة من الله ، الله كان سلب حكمه اعظم شاهد على ما حياح أو تلك الآلة
التي ذكرها الله في سورة الفرقان الأرض أكبر رابع تلك من شوههم ، القصة
و وقعت على غير الوحة الذي قسمه الله و عن غيبه كذا احسن و ابلغ أو اصبح
فأكبر سجده على كل من يحضر ساء خلاف ما حياح في كتاب سرور الحق مشير
أي قصور اذهل أولئك عناصر ، فكاه يعني قال غمركم لا يحط بمصالحكم
فلا ظهور من هو مع لكم ممن بركم من برككم و برككم و برككم بغير
الموارث التي ستجسوها بغيركم و لا بعدوا أي غفلت بعض و حرم من بعض .
و يكونوا مطلقين لأمر الله في هذه التقدير التي قدرها الله سبحانه و به تعاليم
بمعاد لأمور و عواقب و به حله الحكمه بها قدره و بديده و هو اعلم حكم

و كذا ذلك سجده ما حياح به الموارث من قوة على تلك حدود الله
الآية ، فكان مع قدره يعني ، تلك الأحكام الواردة في شأن الأرض و التي ست في
الآيات المتقدمه و من سب حكمه بذكر الذي غصده الله سبحانه و بغيره ، هي
حدوده و شروطه و تقصلايه و شروطه في لا يجوز بمكلف أن يتجاوزها أي غيرها
مرعا من طاعة في ذلك بالحري ، الأولى و المتضمنة لخصه و حساب النعم ، بحرفا من
عصاة و عصي رسوله فيما مر به من أحكام الموارث و ما فرضه فيها من القرائن
من ثم يؤمن بما جاء عن الله في تفسيره ، و به بركه و استجد بغيرها بأن
يذبحه نار حياح في حرمه كغيره مع عدم التبر

فقد عدها نفس والأصاح من الله وبلاد الحجة على هذا "لوجه الحداد
وامثله . تقولوا تعسر الأمر على من يفرط في عبادته وتديلب بدعوى مسارة
الرب . وإن رأيت من محروك علم من (إسلامي) لا يملك حكماً

ولا شئ من علم الحكمة في جعل حصص مكر كحصص لائس الرجة في
حجج "المكر" لا يثق على نفسه وعلى روحه بخلاف لائس في مشق على نفسه في
بروحه كانت سقم على روحه لتحقيق معنى عدة لأهله . ويدرك عدة لخاله أن
الله تعالى عصى "المكر" من سجد ربه . من عصى الله لا يدركه من
اعنى بصيرته وسيله التوفيق والإيمان

وهذا لا يقدّر تكون نسب لائس من لائس كثر من مكر في بعض الحالات
بالسبب إلى عقاب . ردد على كثر مكر هو مطلوب . بعضه أهدى . فكثير من
يدفع بالسبب ما يقصده . سري . خصوصاً . من مكر مطلوب . يمدد وهدى وقربه
على مقتضى ما يقصده في التبرئة لاسلامه عكس لائس . على ما لا بد من الرقي
المرغوب في الأمر . لا يثابر بالجاهلية . رجع على الروح جاهدته أمم يوجد
في فكر الحداد خاصة فهو يدعى جمع بين الجهد والجاهلية

لو كان من لائس يريد ويتص كم رجع على حسب الرقي والتقدم بآراء لامة
لافسريه "التي هي من الرقي لامة" لأروية يورث أكثر أفراد العائلة وتجره من
سواء ولا يرعى في ذلك على ولا يري . ويؤكل . من التمس من على سقوط لامة
أو صر بها من لامة لافسريه . سائر بسمة على ذلك لوجه . فهل أن ساء
ست . وفي الثقافة كدفة مدوح عن حقوقه . "و" رجات لافسريه متأثرون
بروح جاهدة (أول) في لا عارق العرب في طور الحداد . ولو طهر وأو طهرت
شرعهم عدد لامة والحكمة السعة

على أن الأمر . وقرن بالثقافة وقسم من شر على حسب المعلومات وطرقه
الأمراء لا لا جماعات كذات (أحكام) من ممكنة اضط و"التجرب" . بل أن الحداد
رما قل به لا يستحق بمقتضى معلوماته أي وصل إليها . يحصل على قوته بل

حتى على استشفاء الهواء وشرب الماء كفى قسمة سداثة والبرقي معانحه عدة
برزق من شاء من حار ، ولزود سد ثولا وحل بنمذ واسع وبها ولا
لبرقي ، لا حصص ، وذب من اعطه لادع على ، لا في احدى من حتى من
مكشفت

سد ان سر مدى في قصص قد كشف من بعته ، وحتهم في وصول الى
حصص قصيرة من حرة وحكمة سجده هرة في لا يمكن من غروب مصطفي
وتحقيق في كل حكم من حكمة شهود عدل على غصه ودر به الباهرة وعدالته ،
هو مدى مع الامور في موضع سجده حكم الحكيم

تناقص الحداد واضطرابه في اصول الميراث

بدل على حيله وعدم فهمه ما يقول

جاء في اولى صفحة ١٧ من كتابه ان الاسلام مذهب كل حكم في التدرج بحقوق
مرأة حتى لا يقع كتمان به عه محذور ، وقد كذب مع ما شدد موقع على
مسلمين غير محتمل ، وفي في صفحة ١٦ ، الاسلام عشرة دوائر حط اذ أذا
دون حيد ان حاد ، وفي في حرة صيغة ١٦ ، كانه قد ساء سر كذا في
حول كمبرث لا من مع وجود ولد وكذب ميراث لاجدة في كلالته
ثم قال في آخر صفحة ١٧ ، وبعد ذلك الاسلام مذهب من ميراث مرأة
عن الرجال كائن من انبوه في لا تحظها فسد به في مسائل كاستثنى ما يقتض
بل قد ذهب معها اكثر من ذلك فحسد حصص وفيه في مسائل ميراث لا يوس
مع الروح والروحة انما هو ماهر آله في لا يمكن به ولد وورثه بوجه علامه
ثالث اعلى صاهر آله ومعه من غش

ان من نظر في باب كليات في حاد في كتاب احمد : حكمه من اولى وهمة
ان راجح عدم فهم ، عده الادراك ، و من مضطد ومقصد سداثة ومرشده هو
وعصول الى هذه شريعة من لا ، ولو حطط من الاعمال ومرجع من الخطب
الصريح ، ولا يهمل ما في به من التفض والتصارف اللذين لا يصدر من ضعف

ومن كذبت لا تدري على شيء، بحسد الخداد اشرع الخطير بعد ما
راية قبل تلك لأقول . اعلى عليه تدريج شريعة البرأة . اعلى شذوق ديت
التدريج على امسلي وعله تدريج ديت . اعلى قوه س الاسلام سوى برأة
مارحد في عدة مسائل من اشرات . اعلى قوه س الاسلام غير مبرأة ضعف
الرجل !

والخداد سما كان مرده التدريج سر ذوق من درج عليه هو هو مدفعه التسوية
تتي قرره . سمن واحد لاني ضعف مذكر . سمن . فله عبق من سمنه لا وقد
واحد ثلاثة سمن . اتجهر صريح كلامه

وعوض . بحث الخداد عن حكمه اشرعه و سرار ه بنوسون الى تدبحة
حقيقة احد سمن التسوية واحد لاني ضعف على رحمت فاقص دتو تدريج
سمن مناقضة

الجواب عن مسألي التسوية من ادعاء . ما انسه . لاولي من مسائل التسوية
اي مدعها بن مذكر والاشي . او من لآ والاب مع وجود ولد . قلت هـ
سوية بن الذكر والاشي . لان ذكر الاب مع الام من مساواة . اد لام كما هو
مقرر معلوم يثبت بالقرص فقد بخلاف الاب هـ يثبت بالقرص والتعصب . وقد
صرح القران بان الاب باحد ضعف لآ غير مبرأ التسوية في قوه يعني (ان لم
تكن له ولد ووريه يوه علامه ثبت) اي ولاسه ثبت لا يحصر لآث فهمت .
ويثبت ديت لآون في عدة مذكر مثل هذه الاشين

ومن حد الاب سندس مثل لآ في بعض التهور مساوي له بن عدم ممكن
لآ من استعمال حالة انسه بن مرديته بن على لآ وهي الارث بالتعصب عدم
وجود منه . احدث . ما لو وحد . فبما كذا احدث هـ يثبت اما وانا وولد هي
ست فان لآ تأحد السندس والست نصف والاب سمن سمن والتعصب وهو
ضعف قرص الام . فظهر مرة دكورته . وما انسه ثبتة من مسائل التسوية في
لآث تتي ادعاء في ميراث الاحوة في الكلالة وفق ما جاء في قوله يعني (ان كان
رحن يورث كلاله او امرأة وله ح و احت فلان واحد مهابا السندس فان كانوا

اكثر من ذلك فيه شركاء في شئ ، فبذلك يدعى ذاته لا اذا كانت الابدانة
و بدعوة مقترنة في ذلك ما في تلك المسئلة التي ذكرها وتكون بين وجه الام
ذكرها وتكون كقولهم بربون سرحه مجردة عن التي بربون بربانة التي هي
وهي فبذلك ، ولا معنى لتفصيل ذكرها على ما فهم ، وبعبارة اخرى فان لاح من
لام احد في كلامه منس ، وكذا لاح لافق بين الذكر والاشي لان كلا
منهم بربون من واحد منس ، وكما متعدد بين حدود اثبات وكاوا فبذلك هو ،
لا فرق بين ذكرها و لا بين منس من هذه

ومن على رتبة هذه معنى حكم ما بعد لاحد للام من لانه ، و لاف
حري في شئ على مقتضى احكام معروف من كون الذكر ناسخا لاشي
عدم وجوده بربون في لاحد لانه منس بسببه بذكره مع شاعه ويرشد
في ذلك الحكم فبذلك في ذلك كما هو حاله ، ولا بد من حد
لان

ومن هنا علم بربون في عدم بعد حدود الاحود كقولهم (لا عدم رتبة التسوية
سبح حتى توهبه من لا فرق من شئ ، بل حكم عدم رتبة لعدم الاحوة
هو ، كما هو (لا و شاعه ، لا قصد تشخيص وتفصيل و عدم تافهين من
شئ لانه على ان في قوله ، لا جعل الاشئ بسبب الذكر كقولهم بربون قوله
تعالى (فان لم يكن له ولد وورثه لولا فلامه بلات) ما يرد مقصده من احكام
حققه ظهور لان لانه صهرها من بربون على خلاف ما يدعيه وقد سب حجة
ناسة من حبوب لا بون وهي حافة ما لا يمكن مع لا بون حدم من الامداد
و لا يمكن هذا ، و رث سوحه وهو ان اد بوبه يعني وورثه ابوه الصهر يعني انه لا
وارث له من سوحه ، لان صهرها وجوده و رث احسن من روح و روحه كما
بدعيه و رثه قصد و بون في كون لاني حدة كبر من ذكر و بونعه ،
وقد دد بون بون من مقصده من هو حد لاني بسبب الذكر والدي كانت عاقبة
ولا عدمه و بونعه ، ساعد على قبولة وعدمه فبذلك يكون كما و بونعه سابق ، ان
اشار في قول من عسى ان يحق له عليه حوزة الصحة وانها ، و يحق لا يفسد

جمله لاسکاد بدگر ننته في موقع ودره . فکات نمکس و خفته ما دکو ان
سبب الحداد اعموم سلسلې اند مع په في حمله براده

علي د عدد اتمم شه نه ي سع وفت شه علي بدکور دوس لاسکات لاسکات
بدگر د ان بدغي شه ان قصد وفت اتعاض من قرصه سرات لاسر دي له
بصده سلسله من سلسلې مع کور لاسر متعنه بدس کسره . ومن اهمېا شه
مروزة لاسر الدن تروحوون ساء طبعي امون تاپې عسا حې ادا ماب
لاسه قامو بکل عمل دي ، وفت قسح رسا تاپې لاسر و قصد نظم العائله دي
حافظ عده لاسر و قومون من ور ، دس شه دکر شه بهه تاپې . واعظم
قرصه سلسله په علي دلس قصد ما شه عده في عاب لاسر و سرحج شه بدگر
علي الانبي من الشرح التام و خلوص روح في ساجد لاسر و سرحج ارواح
جمله التي فرها لاسر دس انسر سلسله و س ما شه عده هولا ، لاسر د تفسويف
سلسلې ناشي ، "عصه" التي تضمن علي کاهل عموم سلسلې خصوصاً وانب في الامم
الآخري من قسب امون علي خوياب "عجم و س ما شه عده شکفون ، س س
بعضهم يشك موتة طائفة علي عداد و عجم .

فقد ر س کسرا من فر د لاسر اتممه و امون امون په علي الکتاب ، و بعضهم علي
الدهراب و بعضهم وفت وفت علي سلسله خيرون و ترفض حول قرصه
و س يثون حداد سلسله هدا ، وهد مجاهدة باشر علي امثال اوليت
لافراد دس لاسر علفه هم معروية اصلا

علي ان سرف هدا سلسله سلسلې علي لاسر شرح بروح عکس ما
معرفه الحداد في حد سلسله . و س کال مجاهدة کد بدغي سلسلې علي ارواح سلسلې
لکس اهد الترو و و س دس دعه قوت معروية من عده هدا ، وهد ما بدل علي
حس الحداد ، لاسر و حتي سلسله لاسر شهورد في بلاد تي قسض شه فصلان
بلاد الآخري تي سکې عموم سلسلې ، و س کال مجتهد منه يلزمه ان بکون
تدرا په و تحفظ بعضهم حتي برشد عن سلسله و س کال مجتهد

ما دعوى الحداد لکون لاسر کان شريح سلسله في مائة سرت و صريحه

مرتب عديدة من مرتبة من سكن فيها هذه الاحكام على ما لا يحكم بمرتب في
 حجب فمحصن حور و جهل ان عليه سوار من رتبة احكام سرش و فصحى ١٠٠ من
 فيها ان يدكر صعب لشي حجب النساء و فصحى من حجب و مرتبة من
 الرجال لا هم افسر على معاش و وقت و سيرة رتبي على عجب من رتبات يعرفون
 ولا يعرفونهم صعب ما من سرش فمحصن رتبات يعرفون كما يعرفون و حجب من
 اسرث مثل ما حجبوا اسرث فمحصن على ولا تسمى ما فصحى لانه يعصم على بعض
 فكل القبول القصد في نفسه و به سوار و فصص جهرا قبول كل خطب

الرق

لكم الحد على رقب في موضعين عند باب حروب و فمحصن لاسلام
 ابطال الرق حبه و حده لتوبة سرقة راجح و هذه سرقة كرامة يقتضي
 يعرف على في لاسرث و شرهم مع من لاسرث و معروف من لاسرث
 بل هي مصروفة له فصحى من لاسرث و حتى ما يعلم به فصحى رؤوس لأمور
 لخدمة سوى شارع من فصحى شرقة ركاد ركاد بحري في لأمور لخدمة
 خلاف صرث بدوة لاسرث فصحى لاسلام على فصحى و حرارات القوس
 و عمل لاسرث يكون فهو عدة عارو لاسلام و من في لاسرث و سلاسل
 جاء في كتاب الحدود لاسلام في على رقب و به عدة حكمة ٢٠ لكونه
 معش به اسير الكسرة في و من حده عرث لاسرث و به رتبة فصص على الشرقة
 فصحى الحد الامر و هي تريد من فصحى لاسرث و به رتبة حكمة ٢٠
 و رجال شلح لاسلام و حروب من كسرة و سفير في حرامه كما في صفة ٢٠
 و جاء في صفة ٢٣ ان حبي على لانه و سفير و سفير في حرامه لاسرث في
 الرق و كذا في فصحى لاسلام على حده لانه راجح و حده راجح
 و جاء في صفة ٧١ ٧١ من حامة لاسرث فصحى لاسلام على رقب لاسرث رؤوس
 مول الاتجار به و قد مرت على لاسرث قرو و عديدة و حده حرام في طراد من عس
 ل يعرف ما قبل لاسلام و ردت حتى جاء بدسة لاسرث و به سفير على

تكثر دور ان يلاحظ خلاف جسد من الاسترقاق وعدم اطلاق سراحهم في معاملة ارقاء .

لهذا في ارض من اوجب صبح "نصفه وجردهم حتى تحبى الحشفة ولا تسى تحت صبي عموص وكتنار وقول

الاسترقاق سنة شائعة عند جميع الامم لا يعرف بين كويها في حضارة او بدو ، وقد قال مؤرخون معروف منذ عهد لا يحصى لخروب وهي معروفة من دء اخذتة وهذا الامر لا ريب فيه عرب د عرب و حشفة راي الاسترقاق ترجع الى تاريخ بعد من ارجح خروب ، ورب منذ وجود الاسس وقبل ان يظهر آثار لخروب وبعث في سور "شور وعود .

حين لا استرقاق وخدمه قبل ان الاسس ماني وضع تحت في ساء حبه فلسب عنه . من عتبه لا سرب من سروب لا ترفساق اخشي برداد وسمو كما راجح "الرد على احه وعتب قوه . و من عتبه لا ارقاء لا سحاب رؤوس الاموال الذين يستفرون شعبا وعتسور لامور صانه حور على اعنهم وصدقاهم من على جميع سركاهم عتس . وذلك مما احدث الفقرة بين الطبقين ، وكان سب في وجود عوسويين ولا سركاهم عتس . وهذه حبه اكثر رواج من الاسترقاق بمعنى المعروف وهي موجودة من عموص و د شعوب ، فالعتس على منها وكذا ان جميع من سقودون قوه - من سركاهم عتس . فترت شرعة الاسلامه الى حال تلك القصة وعتس في مدونه سماعا وعتس سمسار سمسار معروف من مل الامى وقدرته سنة تسى وعتس في ارقا وكان عتس من داء التوفيق بين عتس وراة الحمة والعتس . في قد راجح سب . في قرص الاسلام سركاه عتس سابع مدد جد في داء . من داء سب صلا عتس من اصول الاشر كنه الحمة ولم تر - سب سبهم حبا في تطريف ولا حبا مد حوب في عدد نفوس سب . ارقاء تكفل بالذبح من حنوقه وصرب به سب معلوم في من عتس . رادة على صنبوه رعب في مواساة الفقراء ومجاملتهم .

ان لا نتخلصه الامم لس مماثلا بقررتة لشرعة لان داء يتعلق بالتجارة

من أن سب لأشرفي عندهم إلاه . وقد كانوا يستعدون سري الحرب
ويستمدون أولاد الأمه . ويجردون الأشخاص مدس من حرسهم فيصحبون
بذلك من الأرفه . رتبة على كونهم سر قوت (لطف معهم . و ساء بسري
ولتقدمهم في الحش . . .

وقد كانوا يعلمون بهمة شدة وعلية وكانوا يعرفونهم في الأسرى فوق
حجر عاب وبعوهم عاب سر بدو . و سبهم من حقوق مدية شيء حتى كان
تألمه حتى نفاه عده و (أجهار عده) يقتل . و سب لأحد حتى أرقاة عده في معاملة .
فعمدوهم بجميع أنواع عاب . و خور و لأعصاب . و وقد عابهم لأساسة .
و يفتنونهم بالخدمة . و يجروهم على (أحم) الشفة . و يضعون لهم لأقسام الشفة
في أديم و حرس و هم شدة في - صاروا حادة .

وقد ذكر بعض عاب أن قوسه سب آخر على و حور - أحياء معاملة
لأرقه حيث تنطق طعهم سرور - (أحم) كان ديب لأحد لا يكاد يدكر في
حس "عبد" و لأعصاب الذي منع به رفق في لأسلام . و هو راحة - في الحقة
لا مكنا أن شوب - لأعصاب طابع أو سب عوام في معاملة رفق سري أنهم من
معاملة سليل بالأرقه . فأنتم في ديب عند لأسلام . على أنه لا معنى في سب
ألقواين و دعاء العدة ما دم سوي لأعصاب في مصدحة "أعصاب" فست دعوى
تنطق مع بعض من أشدة شت بل رما كان سب في رتبة أرفقه . خصوصا
و سب ديب لأحياء بعد ديب شدة عصمة في المعاملة و مساواة أحم سب من الحور
شيثا جريا وما يبقى يكتب لأر سول - معامته (أحياء) صفة من عظم المعام
وقد هاهنا على نشر .

ويوجد عند بعض الأمم في القدم - حور أدا روج رقيقة وقع في لأشرفي
من أمراته . و كذب حرد د تروحت برقها فقد حرتها . من ن بعهم تشدد
في تراوح الأحرار - لأرقه حتى ض قوتهم على أحم مرة أدا تروحت بعددها
فعاها الحرق حيين .

شرون على صحبه لا يترقق وسلوون بشرعته انه قال اوبه نفع في اصله الا
الثورة العرسونة في نصب من الس حمة سوء في خفوق والو حار

الرق في الاسلام ولما يكون

كبه موحدة صما كان بعدد به الرقيق يتصور برة به بقداه فصره من بحر شفقة
لاسلام ومعصيتهم الارقاء من سبه ودر الصحة
بح الاسلام لا يترقق وحمله مخصوصا بالافر المحارب ، غير ان الحرب بما
يعتبر شرعة اذا كانت دعوة للاسلام قد بلغت اكثر المحاربين قد وقوع الحرب
وصوبوا بعض حرية وقد بلغت محاربين لدعوة وخارو الاسلام سارو للهلين
حواء هم ما هم وعندهم ما عليهم لا سائل سبه بالون ولا لاجس ، ولا فصل
حرب على عجمي ولا عجمي على عربي لا يترقق وطاعة الله ، فبما مره وحي
عه ، وراشعو من الاسلام وخارو حرية هي عبارة عن صرة سببه
مطلوب في مدينة حمة ارو حهم واسرا حهم ، وموا حهم ، وتام حهم على دهم ، وعقد حهم
وكنا حهم كان هم ذلك كله وجب على مسلمين اوف بدت وب لم هو مو تلب
و حار فلاحق هم في حدهم مبه بل سبب بالعدة من اخراج ربي لله
عه رد ما حدهم من اهل بدت في مابه حنهم ، ار د حته حنودد من كانوا
حنهم مو حة عدو في مكان حر ، وردة على دت من دت اخرية السطه
سبب سبور و الاسلام بل حتى بالكر ر ح

هذه اصول اسسه حبيب الاسلام تشدد الحرب مع الكفر من اعدائه قد ام
يرض محاربون ، جمع دت فاما حهم ، واد ا حهم عمالوهم بالرحمة وشفقة
سبور بهم في الشرع في معصية لاسرى ، وفي حدث الحار ايه دت قدم سبور
بالاسرى من بدر اوصاهم هم صلى الله عليه سلم حر من ابو عريز من عس
وكان صاحب لوء شركين بوء بدر كيت في رهد من لاضر حن فلبو في من
بدر فكلوا دا قدموا عدا حهم او عشا حهم حنوني حرو وكلوا التمر لوصه رسول
الله صلى الله عليه وسلم بنا ،

واعجب من هذا به صلى الله عليه وسلم سهل على سارى بدر القداء حتى كان
 قد ، بعضهم بعد عشرة من بدر مده غير ذو كثافة ، فهدى هي معاملته التي
 عدم بها صلى الله عليه وسلم لاسرى ومنا من بدرى كاو حرر عنه وحر حنوده
 من بلادة ظنهم وعسف الامر بدى به حكمة . ما ربح عن مة من لادى سائر الارمة
 ويهدد بروج السامة والحكمة اخصمه بار لاسلامه في معاملة لارقباء وضروب
 شرفته سمجة من تسوية من لآخر و لرقاء ما م بطمع في الآخر .
 ان يحاور معهم في التامع والارزاق بعض عداها لخر د قتل عدا
 قتل ، ود قتل عدا حر لانتارة . وجموع على به ادارى الرقيق وكان عدا
 محض وبه سرمة صلب حد الحر . وفي حاية لاحتصار قرر بعض عداها ان لارحم
 عنه . وليس ليكنه ومه الحمد منه لادى الامه

على ان شره لاسلامه عسف لادى عداه حاسة حتى في مطعمهم وندس
 فخرهم وحرور اطعامهم مما يصفهم والاسهم مما ندس وقررت ان السد د ككر
 متفشف في عشه وسامه وبه لارجل له ان جسر رقعة على لاكتفاء من ادس والضعف
 بما السه وبكاه لى عنه ان يوفوه حقه منهم . ولا اد على عدا رقعة رقيق في
 لاسلام من قوا سليل لادى بدى بعضه لريق ساهم به جارس . عتبار الكور
 دمة انفسهم وحدة . ومار غنى شارع في كسر من احكامه لريق حدس لاجتصاف
 لادى من

حدهم حباهم لاحكام شرمة فقدر على . دى رفق بجاهده على عكس
 الاحرار قال اجهد لا بعسر عدا في حقه فادى من عتقت هم العقوبة
 منهم ان حر متمكن من سار اعددة ويدى يكون مستعب عن وقوع
 في معصية ما عوس عنها من ساحت . الامر بدى له يحصل لريق على وجه
 الكمال . وبن هذه لاحكام في شره لى سمعهم وذكره بعض مهامه قراة في
 كتب التاريخ وما كان فعله الرومان من قتله عداهم بدون مسؤولية ومن وضعهم
 الاعلان في رقاهم . وتعسفهم من رحله . وعرفهم خبره من ح شتي . بعضه على
 حباهم . وابن هذا من عقوبة الحرية التي تروح بعدد باحراقها حين . وابن

هدا من حجر ، سقط من استدى على الحجر و سرق . وابن هدم من عفا الآبق
 بسلام اذبه وكبه بالحديد . وقته . ومن هدا كنه من حدث به من عمر رضي الله
 عنهم من ٩٠ جاء روح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم
 يعفو على الخادم فتمت به عدد عليه فصمت . ثم اعد عليه فيها كانت ثلثة قر اعف
 عنه كل يوم سبعين مرة)

هدا كلمة موحدة في بعض احكام الرقيق في الاسلام لتظهر مرتبة بمعاملة ما
 يعامل به عبده الارق . ويرد داب اصحاب بذكر قصده من بحر شفقة الاسلام
 ومعاملتهم الارقاء من السنة وآثار محبة رضي الله عنهم
 بعد هدا ثلث فطرة رجل ، نار هدا و اذاف . بل والسجل ، نار برجة
 والشفقة في الاسلام . وجعل داب ص لاسد بحث الآتي لتعلق بالمقصود من
 الاسترقاق في شرعه بحمدته . وعلم داب بعبه حلالا ، وعبوره . وبسبب داب
 آثار صاملة سد اهدا حتى تحلى ب روح الاحوة لاسلامه . وشجلى ص
 حاله . وشجص ب داب روح وب هدها بعبه فربها مسكايون واصحاب
 اعداد بعباره ويلبس هدا عبدا . وشبه شدها "عطري بعبه الشرف بوف
 مرة لاسلامه و عجار "عظمه ، حد سجد ب داب فطرة حتى لا اشرد بعبه
 واحكم في قصة بعبه ب شجرفون وب لاسلام رورا اولئك طعمة
 الجاهلون .

ستبرل بعبه من ثلث فطرة على ارض هدنة حتى يرى استحقاق ما كان
 يعامل به لاسلام برفق . وكف كل اجداد . بعبه بعبون في سدد بعبه
 بصعب وبسدد روح "هدا . بحث به سدد بعبه راب عن معنى الرقيق ما
 سدد من فطه . وب سق لا سمه . قل من صلى الله عليه وسلم في حق
 الارقاء احوكم ب حواكم . اي حواكم بعبكم " جعلهم لله تحت يديكم
 فمن كان احوه تحت يده . فطعمه ما ب كل ولسه بعبه بعبه . ولا تكلفوهم
 ما يعلمون . قل كلفوهم ما يعلمون فعبوهم)

وفي حديث البخاري عن سراء بن عمار رضي الله عنه ان نبي صلى الله عليه

وسم قال حخته رید من حارثه است احواء و مولاد . و کان رید رضى الله عنه
 سر فی حمله فاشتره حكمة بن حره عمته و یؤمن حدیثه رضى الله عنه
 و ستوهه بنی علی الله علیه و سلم . و طلب بود و عمه بن قدساة حارثه بنی
 حسی الله علیه و سلم بن سماء عتد و مذهب معها فصار رضى الله عنه رسول الله
 لا حارثه عتد حارثه . و قد روى بنی علی الله علیه و سلم فی حقه و به الله
 لا رید حارثه لعمره . و ان کان من احب من ی

و قد مر بنی علی الله علیه و سلم ان سید رید سید رضى الله عنه عتد
 مع سمریه بنی کبار . و حارث بن و لیسار کان کبر . و عمر . و بن عتد . و سعد
 و سفید . و قتادة بن انصار . و سبعة بن لکویح و غیرهم من کبار صحابة تعلم
 الاسلام . و بنی بنی بنی الله علیه و سلم . و ان یحمله حارثه فی شمس سید . و بنی بنی
 انصار قد سجد بنو . لاسانه مساکها . و حقت معها .

و به سأل بنی علی الله علیه و سلم عن حدیثه علی بنی رضى الله عنه مولاد ان
 محمد لا یحس حدیثه . و بنی بنی بنی بنی بنی بنی . و خرج مسلم و بخاری
 عن بنی بنی الله علیه و سلم ان قال انی حدیثکم حدیثه بضعه و فی حدیثه معه
 قد کل فی غیر ذلک من الاحداث متعه عنه بنی الله علیه و سلم انی لا یحس
 تحت حبر و کان شاهده علی مکارم الاسلام و فضله .

و قد مر صحاب بنی علی الله علیه و سلم علی قدمه و حیره علی ذلک صحیح
 و سئلوا ذلک الصریح انی حدیثکم حدیثه بنی الله علیه و سلم سأل الترمذی عاتقه
 و الوصایب نسمة فی مکارمة ارفقی . و قد حدث بن سید بنی بنی بنی رضى
 الله عنه کان ساقش عتد رجسره بنی علی الله علیه و سلم فعتب . و قال به بن
 السوداء فما به عتد . و بنی بنی بنی الله علیه و سلم و قال و صف
 النصار طغ صاع من لاس سماء علی بن السوداء فضل لا یصل صاع . فوضع
 ابو در عتد ذلک حدیث علی قراب . و قال ان یحی قم فصاً علی حدی .

و کان عمر بن الخطاب رضى الله عنه یقول ان انکر سید و اعتق سیدنا

١) يعني بالاحتمال رضي الله عنه ، وفيما يختص به عمر سمع يقول : وكان سالم
 يقول اني حدثته حينما جعلت خلافة ثورتي .

وكان لعثمان بن عفان رضي الله عنه مدد وكفاة يتجوز به في عمره
 ادبنا فاقصص مني فاحذر العبد باذنه فانه يفسد نفسه .

وروي ان عليا رضي الله عنه ذهب مرة مع ربيعة بن الحارث بن ابي ربيعة
 خدمهم كسر ثيابهم لآخر ، فخصي حارثه لانهم ، وخدمته لادب ، فقال
 له ربيعة : يا مولاي حق به يوم فساد من يؤمن على رضي الله عنه
 كذا ما وى به مني لادب ، وادب فساد فساد .

وكان من رخصت مولاي رضي الله عنه : فاشي مع عبيده لا يعرف من
 في المشقة استهت وتلك كل راحة ، وادب خدمه عبيده .

هذا خلاصة بعض من احكام في يوم سيرة الاسلام لا في وسيرة
 سيرة من كان في الاسلام حيا في سيرة ، وادب فساد فساد .
 به من احكام لاري ، ومما يثبت به لادب (اخرى من سيرة سيرة)
 بحسب استقامتهم ، وادب فساد فساد ، وادب فساد فساد .
 وسكانهم وما دونه ، ومن مصادره ، وادب فساد فساد في الاسلام .
 ما كتبه لادب فساد فساد ، وادب فساد فساد .

عنه في سيرة الاسلام يروي في بعض بعض

عنه لاري في سيرة المعالي للاستدراج على خدع العرب

سيرة حرق في سيرة سيرة على حجة سيرة

فقدما كلكه موحدة ، فيها معنى يروي في الاسلام وبعض حكمه . ومن
 كان يعلم به لادب ، وادب فساد في سيرة الاسلام ، سيرة سيرة
 عن كبار صحابة رضي الله عنهم وقد خاف عده : لاحتجاج في الاسلام في سيرة
 سيرة الرق ومما يروي في سيرة لادب فساد فساد لادب فساد فساد .

له عوامل طسعة تنصه بدمه ما : مت تلب عومل رادة على كون الدين الاسلامي
كان دنا عاما فلا يسع الا : داء على سن شعاري من تنصه .

اما لاروس فقد جاء في ذثرة معروفة في سار بروه لاسترقاق في بعض الاحصا
ما تنصه ا : ر حروب : داء سوع شري كثر حتى : سوا تاجها وهو لاسترقاق
: رجل من وبنذ كرى ومرة عصمي : لاسترقاق حارب سيرة من دل لاسر
دني كانت فيه عند عظم : به قور : لآر فيه يبق بروه للاسترقاق فان الاعمال
قد حطب وطا : عن عوه من شير : : هدد بعد ان حطب محسني فلاسفة في عظمة
: م : ر حد من سيم من غلب لاسترقاق في لاسلام بعد : و : حد : من :
لاسلام به بعد حكمه : به : به سب كون : سوا كسرة بعش : لارق : في سوع
من حدة هرة : تنص به : بروه : فمن : بعد : حد : على شريعه : : سخص في حطب
كل : داء : هرب : : وهي : ريد : : جعل من ليل سوع : صف كثر : سنده : بالمال
والرجال لتدع لاسلام وحرب : من : كنه : : و : تنص في خبر : به : كما سرح : به : تنصحة : ٢ :
ومن : نامد في : على : حد : : حطب : : حد : عليه : حطب : : هب : : سار : راس :
من : سيم : لاسن :

على : هذا : اتفعل : بدل : على : حطب : عظمه : بال : ربح : لاسلامي : : دم : بقل : السا
: س : سبي : لله : عظمه : : سار : : سبي : هب : سوع : : ونبي : هب : لارق : : بعرض : سبي : ذكره :
ولا من : بعد : من : الصحابة : والمسلمين :

وهذا : ان : داء : كهد : : عسرة : كما : سوع : هب : لحد : من : هم : ام : بصرو : داء
نق : هب : ما : شتهو : من : مند : رفق : حكن : : شير : وشور : : : وهل : نوحد : في
التاريخ : : هب : "سوت" : رفعة : في : لاسلام : بصرو : لحد : تنصه : معهم : في : لاسترقاق :
: رادة : على : كون : "سوع" : سبي : شير : : كهد : : كات : بعش : عظمة : الدح : و : رفاهة : بعلمت
ترقق : عذر : موجودة : في : داء : "لر" : من : لذي : تقرر : : به : لاحكام : الاسلامية : : و : سب
سبي : بعرضه : عن : او : سب : : ر : حطب : : بعظمه : : به : عسوا : عس : : كفاف : مستعين : في : حاسبهم : بالتاوه
تنص : لا : يقتور : بعرضه : في : ر : حطب : : حدة : : به : بصرو : : لاسلام : لاسلام : لا : لارق :

ولا مؤثرات آخر سوى الدس الذي يرون صحة مديته ومئاته صوله وجوده في
سبل بابتداه بمعانيهم واموالهم حيا في احق واحلاف لاعلاء كلمة الله . ليدع الحساد
يهرق بها لا يعرف ولا تصنع وقت المادي في لاشتعب بعصاته المذموم بها وقرعاته
التي كرس بقية القصد بها واستمر على سرير الحسد فتقول

بضر . في ما سئل به عهد الاسلام في اسد لاسرقاق من كونه حدث
حتمه له عو مل طسعة تقتصه . و قد صرح في مدافعه لاروس في دائرة معارفه
من انه لم يبق روء لاسرقاق لار لاسد قد حقت وطها عن عو هن الشر .
و دا طرنا الى الاحكام التي عاهد بها غير مسلمين رفاء هم مما كذا ذكره احد . لا .
و دا طرنا الى احكام الاسلام في رفاق ومعاملتهم له . امكنا ان نستتبع الفرق بين
معاملتين وستين الفرق الشيع من نظريتين . ترى رعب التعادل والتفاضل
سرحم اي اهنة لارفاء و دلالهم مع كون معاملتهم لهم اي شر جهات ترجع الى
استخدمهم فوق مقامهم . ومعاملتهم بشدة وقسوة و دلت على عكس ما جاء في
شرعة الاسلامة موحة معاملتهم بالميل و رفق و به بسد اهنتهم و ادلالهم كما
نقصده لآخرون باقواهم ومعاملتهم واعمالهم و صدد في ديب ما تقبله سابقا وساء .

وما حدث سحاري من قوب حتى صلى الله عليه وسلم سدد ريد من حارثة
ت حو . ومولانا لا اعلم دالم على سسوة وعده قصد لاهة والاذلال . وقد
صرح بديت عمر بن الخطاب رضي الله عنه في سفر من مديته في ست بتقدس بعقد
مع صاحبه معاودة الصبح وكل تدلوا مع عده ركوب حتى انه وصل وكل اراكب
علامه وقد حشي ابو عسدة بن الخراج قائد الجيش رضي الله عنه بتحقيره الدس .
فقال يا مبر المؤمنين راء تصنع مرا لا يبق من لا صار متحبة ليد قصا رضي الله
عنه (سم نقل احد ديب قسب وكلامات بو حب لنعمة على المسلمين . وقد كذا دس الناس
واحقرهم فغير . لله بالاسلام . ومهم طلب لغير بعبدة دس الله . و دس رضي الله
عنه ان عرنا احاهو بالاسلام لا بالتعاطي على عباد الله لضعفاء . فمن يمكن بعد ذكره .
ان يدعي احدا ان الاسلام قصد من لاسرقاق ما قصدته الامم لآخري و يقو مقالة
الحداد التي دعي بها دس الاسلام تره رفق و دس رست في رعاية لاسيون العظيمة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وفي حتمه سبحانه ثلاثة : و قد يكفر من عدوهم ، و يؤمنه من اد
 لآفة شعير من عدو من حسن منهم . فكما شرع في عدوهم بالاحتساب عدوهم
 والادلاء ، و يقتدر في الاضاق و تعدد في عدوهم عدوهم من عدوهم .

على ان كتمان ما يراه من نفسه قد يقع على وجه واحد ككفر حقيقه او
 كتمان بعمدة لا كتمان الاعمال و قد عدله سبحانه من "عدوهم" انهم الذين
 يستحقون على حدرة و ما رتب عدوهم من عدوهم

وقد حدث هذه الحجة مائة من سرقة في حديث البخاري رضي الله عنه من
 باب من اسلم من اهل الكتابين من النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤثرون اخرهم
 مرتين وعددهم من حن ككفره (له) واهلهم فحسن عدوهم و يؤثرون فحسن عدوهم
 ثم يقتلهم فترجح .

وفي قوله على (ثانويهم و سمعوا) غضم دس على ما ذكرنا و ذلك لان
 حرب لا ستر قوا ولا نذل منهم الا الاسلام او استب . لكونهم لسوا ككفرهم في
 عدوهم محبة اذ سبي الله عليه وسلم ثانياً نصرهم و تترآن برن بقتلهم

و معجزة في حقهم صبر لانهم كانوا يترقبون عدوهم و يوجد فصاحة فعدوهم على
 بقوله (ثانويهم و سمعوا) ان من حيرة لا نذل منهم فاستب مدكور ، اذ اسم
 مع بعد الاباح الحجة و صبرهم لا يناد .

ما غير حرب من لاهم لا حربي و لا ستر في حث به معدورة محبة لعدم
 فهم بمقاصد الشريعة من حرب . و ذلك بدلالة سر ستر قوا ما عدا حرب و نعم
 مائة الحلاء ما دعى الاسلام لا ستر قوا .

وقد صرح في تاريخ دس اعتماد و ملازم كثر يدعي الاسلام كانوا من لاعا حرم
 و موالي و صرح ابن خلدون ان حملة "علم كثرهم" و قال عبد الرحمن ابن
 اسلمه ما ان العادة صار حقه في جميع بلدان التي يولي و كل فقه هل مكة عصه
 ان في رايح - و فقيه هل من صواب و فقه هل بعمامة يحيى بن ابي كثير
 و فقيه اهل حراسين عصه الخراساني - لا اندية و انهم سعيد بن المسيب .

وذلك ظهر منه قوه على الله عليه وسلم ، وبعث العلم بكشف أسرار الله
قوم من فارس .

على أن البلاد الإسلامية كانت مدرسة صغرى بعلم ، ورحوب رفقى ،
ووفته فيها ولو مدة قصيرة من الزمن حيثما يتصود من (ارتداد) يدب من
وخصه بالخلق هذه (الإسلام) ، حتى أن من تصدقته قوته منهم في بلاد
الإسلام ورحبه بالحق لم يرد فيه شرع ، يكون قد صار به عزيمة في الكمال
قد رجع في حاله رجع ممنوع ، وط - حول ما كان يعرفه قومه ، ولا يدركون
معهده ، وسبب ذلك تشرب أعدائه في هي أصل حادثة من حادثة كذا ، وذلك مما
انظر ، ومن أن التحصن من علو في معمله ، وفي كذا كذا شر - الله ،
ولا شب - استرقوا (الإسلام) ، على مقتضى هذا توجه مراعى في ذلك
انقصه سمي وهو يعلم مدى صير ، ورد في عالم بعد من عظمه المشاعر التي
عنصر به (الإسلام) على غيره من الأمم ، ومن رتب عمل "عصم" لا يحتاج معه إلى
الدفع ورجوع من تصارب جهل .

فروا قد تمت الأسرة وكذا من حد - كمن بعد جمع لاسترقاق عن
نفسه بمقتضى ما أحب لأسباب ، ما - روى (الإسلام) فلس في خلاصته سمي
الروى موجود بعده وقد معته فيه غلط مقصدا من سمي المقصود والغلاخ جاء
به الإسلام خاصة وهو (ارتداد) تعلم فحين بمقتضى قصد شرعة (الإسلام) هو ظم
ويفق عنهم وعلمهم ، وسهل عنهم حتى نكح - نال حتى كان هربا "عق" ح -
كما ورد في الحديث عن سبي على الله عليه وسلم ستة بشر يقتل في عالم ومسدود
النظام والسلام ،

على أن لأروى يوم ادعو "نصار" روى - في معنى "شرعي"
عند مسلمين حتى يطلوه ، لأن عاب وثب الأرق ، مرعومين أحرار ،
وبسبب مع لأحرار مدته بين الأمم ، ولا - "تجارة" منهم حتى عا المسلمين ،
من أن ذلك موجود في الأمم منذ القديم ، وما قصه يوسف عليه السلام بمجهولة

قال تعالى ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم زوجات لكم وحمل لكم
 وسكن مولد ورحمة اوقاف على ابناءكم لعلكم تتقون . وقال تعالى ومن آياته ان جعل لكم
 من انفسكم زوجات لكم وحمل لكم وسكن مولد ورحمة اوقاف على ابناءكم لعلكم تتقون .
 وقال تعالى ومن آياته ان جعل لكم من انفسكم زوجات لكم وحمل لكم وسكن مولد ورحمة
 اوقاف على ابناءكم لعلكم تتقون . وقال تعالى ومن آياته ان جعل لكم من انفسكم زوجات
 لكم وحمل لكم وسكن مولد ورحمة اوقاف على ابناءكم لعلكم تتقون . وقال تعالى ومن آياته
 ان جعل لكم من انفسكم زوجات لكم وحمل لكم وسكن مولد ورحمة اوقاف على ابناءكم لعلكم
 تتقون . وقال تعالى ومن آياته ان جعل لكم من انفسكم زوجات لكم وحمل لكم وسكن مولد
 ورحمة اوقاف على ابناءكم لعلكم تتقون . وقال تعالى ومن آياته ان جعل لكم من انفسكم
 زوجات لكم وحمل لكم وسكن مولد ورحمة اوقاف على ابناءكم لعلكم تتقون .

والعلاقة بين الروحاني في عصر الشريعة يكون لها سهم من رسالتها مصالح في
 الاشرار في دفعه والتعاون على الخير . مع هذه الرحلة بالانسان من الاشرار ،
 ومن ديمقراطية وحضارة واستمرارها في سيرة هذا العصر هذا الامر عند انصاف .
 ونحن خلافاً لهذا الموقف اننا نحصل باستمرار من حداثته في تمام روحه وبعده
 ادى الى ان في القرن العشرين هذا العصر قد كان قد ربحته التي هي وسط
 بين حور و من غير سريته ولا فرقاً .

شروط روح في شريعة محمد انما هي مظهر هذه هي نظمتها
 شريعة هو الدين به شريعة من يريد روح في الاشرار . الدين له اصل
 العظيم الذي سمي عنه (الدين) في عصر الشريعة الاسلاميه وان حتى الله
 عنه وسلم (سبح) سورة (اربع) . محمد . والحكمة . والحسين . والدين . والدين .
 هذا الدين يرتد في في حدى . وهذا الحديث وان كان صريحاً في
 بحث عن دين الدين فهو شري . من بشرية في الرحلة هذا لان الدين
 يطلب مداس في مرأه لا بد ان يكون مقبداً ومشتعاً .

وبذلك يستقيم حال الروحانيات من مجموع في سيرة . والعقد الذي
 يكون هذا السيرة اولى المعتود وانها حالاً وانوماً مثلاً

ولا يشهد من ان الدين اصل سمي عنه رسالته روح في عصر الشريعة بها لا
 تلاخص شروط حرة في ارواح من بها اشترت بعض صفات يكون سيرة في رعية
 الانسان مع الدين . ومعية على تمام العدل المطلوب مستمر الوفاق

ومن هم - كقوله - التي تنى بها روحها وحصل الاستكبار فقد روى عن
 "ابي صلى الله عليه وسلم" به قال (يجزوا عنكم ولا تصعبوا الذي الاكفاه) وكذا
 العقد في عمدة الدين ودعامة وهو وقد حدث النبي صلى الله عليه وسلم على اختيار
 صاحبه هو (عليكم انودود انودود) ولا يحكموا الحمد، فان صاحبها ملاه
 وهو من شاة

على ان هناك اختار - اخر تلمذ صاحبها كحسب يد - فيه و - في ثمر في
 حياة زائر سبعة كمن يسر بها يكون محبوبة على "الرفوع عليه حصوصت و -
 كمن الاحلاف يكون ردة في "تصور و (اشكال كمن سده في لا فون ولا فاعان قال
 "ابي صلى الله عليه وسلم" (صم) - (كمن حوس وحب و قان مهر) وقد حذر
 "الصحبة و سلب الصبح" الروح - سده - التي لم توفر في الكمال - الدابة .
 وفي احدث اشارة حذري عدم المعادة في "تصور و - دلت من بركة مرارة
 وصرح بعض علماء من "بركة" في رد كاحها براعى في حبه مهر وقد روي
 "ابي صلى الله عليه وسلم" بعض ساه على غيرة دراهمه و نكسب وكان رحي
 وحررة ووسادة من دبه حشوه بصف . وفي حيز من بركة "بركة" سرعة بروحها .
 وسرعة رحها الى الولادة . و سر مهرها

لدواعي بروح من دواعي بروح و - ومن هه فطبت و - الحدائنه
 والكاره لها احص مولادة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم به قال
 (عليكم بالانكار و من اعذب افواها . و تنى ارحاما ، وارضى باليسير) ومعنى
 اتقى ارحاما اكثر او (ذا) وهذا "داعي من صم دواعي لان كاخ موضوع
 ذلك والشرع وارده فقد روي عن "ابي صلى الله عليه وسلم" به (سود، و يود
 خير من حساء عاقر)

ويحذر من هذا العداء لان سب من تولدوا بهي للحلقة وقد روي عن
 النبي صلى الله عليه وسلم به قال (اعربوا ولا تحسوا) وقال عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه (يا بني السائب قد صوتم فاكجوا في العراشب) وهذا الامر قد ثبت عليها

بعد اني لست بالحداد عندكم كما تصورت . ممكن عيش مقطوع عن امه
بعد عنه مدة كافية ممكن ان يسي في حديق ما يسمعه معه من حداد و مدة من
اختر الخليل . على اني في حقيقة كاد ان اغرب عن الاعتد . كما تذكرت ان جمع
لام يحترق آدها وان الحداد لا يريه سر لا قرب ولا قرب لا يعلقا بحبه
وبرهم في كل ما يطلبون

لقد ربه الحداد تنب الاقول على صفحات كذا في سورة مكررة من العنوق
للألاء وتكرر بعضهم ولا يحرم عن دم لا غطار عند العائلات وحلول بردن
محد انصاف . ودان مما يد على قلة الادب والتجرد من الكمال التي جاء بها
الاسلام قول بني الاغلا عن لهما في ولا يبرهم . وقد هما في كبريت واحقق
هم حاج من الرحمة وقد رب رحمتكم ربي صغيرا

هداه ادب به الاسلام جميع اسلم . وهذا ما طلبه منه في حق آتاهم فسد فع
الحداد عن العبد . ويقال نلت خصوص ما شاء من الاموال قصدا لتسكن المحار
من بل اضرهم من عائلات الاسلام . ورقت عبيد . هاهل الفصل والكمال
والدين . حتى لا يكون الالاء قدرة على رد شر الكف . ويبرهم ان يسلوا في
عائتهم من لا يرضونه بدعوى الشفقة على است واعتار عطفت وحرية حذارها

ان كلام الحداد صهر في انه لا يري قسمة شفه آء . ولا معنى سر الاولاد
و بما الناس حاشهم به همج كاحسو . محم . على ان لو بطرنا بطرقة حقه
للحيوات لا درك سبوة ارتطفت بعتها وحووه وعطفت . سواء كان ذلك ساعث
من حسها و بالهاء من الله و ذلك مثهد بالحرس . وسوءني كثير است لا يصل
الحداد الى ما وصلت اليه الاسام

ان لاء من عطفتهم اسمي انواطت و علاه موسومون مقتضي حقتهم
وطسعتهم بالحذر التام على ولا دهم والاشفاق على ليس به منبل . وهذا ان يوصف
لا يهراق آء ما دمت حواجم مستقيمة وعقولهم سليمة . ردة على امحة التي
تكون في نمو مستمر مع الازمان وترداد مع تدور الحلال . وهذه الامور بها
يتميز آء عن غيرهم من لا قرب ولا بعد ولو كانوا من اعظم الاصدقاء المقربين

[illegible]

امدد حاصل کر لیں۔ (۱) وہ لوگ جو کسی خاص کام میں مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔
 (۲) خاصہ یا خصوصی۔ وہیں جہاں مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔
 (۳) خاصہ یا خصوصی۔ وہیں جہاں مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔
 (۴) خاصہ یا خصوصی۔ وہیں جہاں مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔
 (۵) خاصہ یا خصوصی۔ وہیں جہاں مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔
 (۶) خاصہ یا خصوصی۔ وہیں جہاں مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔
 (۷) خاصہ یا خصوصی۔ وہیں جہاں مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔
 (۸) خاصہ یا خصوصی۔ وہیں جہاں مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔
 (۹) خاصہ یا خصوصی۔ وہیں جہاں مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔
 (۱۰) خاصہ یا خصوصی۔ وہیں جہاں مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔

[illegible]

ولا شك ان مراعاة الشريعة تسبب عصمة الابوة من الامور الضرورية غير
انه لما كان من الاولاد من يدعو الى التفسر و عبث و كذا من ابناء من
يدعو الى اعراس و مهر شرع و حلال حتى يسب و انتحار مظلومة
من عدو و اعداء يدينهم بحسنة شريعة

فرعایه : مع اللغه فی شیء من تر فی و هیه ستر ۴ علی رد
ساقی و رد ۴ من (مور) ضروریه و حیه و ۴ رب طیفی فان عدم

١٠ سمع كل يوم ايام بدعوت احمد بن محمد بن حنبل في حطمة المنسج عليه السلام
 مع ان طبعهم اذنت من من تحصيل احوال وحرب من العيش ، اذ اسلموا
 ما راوا في حصاره وبن جرحوا عبا دما مسيين ، وذك ما يدعون بالاعتقاد
 بالهداية امر حجة محمد بن علي ، وبن دهم د شهد من دعة مسيحية في
 دهم اشهدهم لاسرئيس مع كون دعواهم مسيحية سهل و صدد لقنة عددهم
 وكأولهم عقودون فبه ايام صدمو مسيح منه سلاء ، وفي القريتين احق بالعبية
 و لارشد و تحسن اروع هان مؤمن مسيح عليه سلاء ، و الذي يدعي به صله ؟
 احد ان لاسلام ياتون في حصة لاحد المنسج الدانة و لانب معارضة دوي
 عدد عديد كسب انتمس ملت الدعوة شهر د اعصه لا يمكن حصيلها من دعوة
 اس فسين و رب يامون على موارد رزقه اي مريد كلون و سها تتعمون
 لكل افكار العلة ارفية عريف من من ستنص مدسة لاسلامية انما
 ستنص مدسة الحجة و باحم الامة و تروث العبة ، و يتصد رجوع الى حالة
 به حجة هذا الارقاء من توحدين حكمة و عمنة ، وهذا ممسا اعجز الشر حيث
 راد الله سبحانه في هذا الدن ولو كره الكافرون و ل تعالى ا يريدون ان
 يظفروا برب الله فهو بهم و باي ته لال س يوردو كره كرون
 ر الله كانت في حدم ب د في العلية عمنة فقط ، نوم فب العمنة
 عمنة دحلا عصبه فب ولا يمكن رده لا بعد تعمق في البحث و معرفة الحقائق
 لاش ، و دراسة لاحول لاصمعية و كل ما به علاقة سحت شه العارضة ، وهذا
 وحب على العبة معرفة سر ارمال و حو دمه ، و عده اطلاعهم على دلب بقصي على
 بعض رشاد به عدم العيون من كدفة حيث با يكون حالية من البرهان انفيد
 لاوع و ستنس عس انشه ، و ينس في عظيمهم عهم الحقائق و دراسة حوادث
 ستمت و سر بدمه ما قصص حانه او يكسب مقامهم عطاظة فان لهم اسوة سلسف
 الصالح الدن قاموا ، دور عطمة في دفع لسه "ني اوردها صانور على لاسلام ،
 و بهيت سلاء عربي رحمه الذي رد قوال سلاسة في كتبه المشهور فان ذك
 نتيجة بحثه في فلسفتهم و فهمه لدواخلها

على ان حكم مثل ذلك فرض كفي وان لم يتم به بعض اهل البدعة اتبعوا جميعا . فلا بد من دفع تلك شبهة وارثة الانبياء التي يوجهها لبر دقة صدق دين الاسلامي خصوصا وان شبهة آحاد في التوالد لا ردي

وشجعهم على ذلك صفاء جوهر بني هاشم ومن حيث يريدون من به ومبه ولا من به لصلواتهم فعوا بصوت وجرعون وفي مهامه فعراء يعمهم

ان العلماء من الله مدعهم في قوله على ان اياها الدين عاموا اطيعوا به واصدوا الرسول واولى الامر منكم . فحتم سجد به مدعهم في صميم طاعة الرسول انما ما هم يطعون به مدعاة الرسول . وانس ذلك الاكوارهم قائلين مدع ما جاء به عليه السلام وانس على وجه الحق حجة مدعة ودعوة عن حوزة الشريعة وادب استجوعوا ان يكونوا ورة الا . وقائلين مقامهم في شبهة له وليس ورثه احقرين ورد كيد الكائدين . فواجبهم تقصم وحملهم الموصوع على كاهلهم فقال

لقد قام سدق عليه الاسلام بنصه الاروار في مقايمة حلالات والبدع كبقعها كالحيات ومصدرها . وكاوي في اخرج المواقف لا يصر به رغبة ولا حشونة مخلوق واعينهم كاهل الله . ودب سر مدعهم . ووهب امهم الاطمين ودرخطوه غيرهم الدينية المستندة الى ليد و" رهب . واصبروا شريعة الاسلام . وروصاء مشرق بتلا في الالهس وير عين تصوير وانصبة . لا يحسنه طلبة ولا يقر به حفاء . ويجب على حلفهم ان يعموا كسلفهم بوحدهم مع حلوس "ة في قوس الحق فان العدد ذا حصة يتة لله تعالى وكان قصده وهم . عمله اوجه الله تعالى كاهل الله معه فانه سجد به مع ندين هو والدين هم محسون

ان راس القوي والاحسان حلوس لسة لله تعالى في دمه لحق وهو سجد به لا غالب له . فمن كان معه سجد به لا يعنه احد ولا سبه سوء وداكار المولى مع عبده ومن يحاف وان لم يكن معه فمن يرحو وحن يتق ومن يتصرف من عبدة ومن جعل ديب دعة غملة لم يتم له شيء ولو كادته السماوات والارض والجبرن لكاه الله مؤتها . ولقن يعب قوم سبروا الله وندوا دمه ومن يتق لله يجعل له فرجا وغرجا والله القوي العظيم

هو الراجح لمحسن "العادات ويجمع ذلك قسم مكالم لأخلاق

وصح الشارع بذلك الأحكام وأحكامها ووضعها في مواضعها من حيث في ذلك كل ما يتعلق به نظام العالم قطع نظر عن قراد "شرعية" مع عام راجع إلى تعلق البقاء النوعي أو الشخصي

وأذا نظرنا إلى المفت "وارد في" الشرع مع عدم وجوده منه في حاله من أو طهر ، ومنه ما يتبادر مؤول أو محمل ، وسلمان لأولئك من غيرهم ، "نحكم والأخير أن يصر عليها بالمشي

ما القسم الأول لنحكم فنداء ، في حاله ، لا حكمة لأه أو كان منه محكما ، كان مطلقا لا يذهب وحدوكان يصرجه ، "نك" ما سوى ذلك وله فتنه أو التمسك بالدلائل حكمة فيصركت في الحيلولة وسيدودايس من "مقاصد الشارع

وبعد فإن بعض الأحكام قد اجتمعت حولها بعض الأهمية والوجاهة والأشخاص وجعل الأداة فيها من أن يشاء "يمكن" أصحاب "الذهب من" العذر واستخراج الأحكام على منتهى وحدت وحدت من جهة تشابه وتدواي فيه الاستدلال ونسبة

ولم نكلم الله سبحانه في "نحكم" هي "هو في" "نكم" من كلمة "كنية" وصيكم لله في ولادكم نذكر من أحد الأدب "وهو" "نكم" "نكم" وفي مثالي سملا وكذب ما كان من قسم طهر عوامه على أن مشروعية ذلك لا تغير تغير الأشخاص والأمر والحكم من مشروعية جديدة "نكم" وأن "نكم" "نكم" وحدت لأشخاص ، فلا يتغير من ذلك "نكم" شيء

وهذا المعنى يحقق لا يتغير في حال من الأحوال ولا يتغير منه حكمة حتى أن من كان يتفلسف ومن أصحاب "نكم" "نكم" من "نكم" ثالث الحكم التي أشرنا إليها ولا بد له من "نكم" "نكم" من "نكم" ويرتبط معها

وإن أعظم برهان حسي يقدمه لهم على صحة ما جاء في شريعة من الأحكام ما شمه الكذب والسنة من الأسرار الطبيعية وحواش لأشياء وأسررها في مزال

العلم يبرهن على صحة ما جاء فيها . وبعد ما دعي سبوا الاسلام الى القول بان
الاسلام دين خدمته الطبيعة على سر علم من تدبر حتى صارت موصوفة في هذا
القرن اوضح من انفسه فلا قدس في رتب عليها لتحرر . ولا نظرية «استت بشهادة
اشعار يكون » . ترى ترفقة لسان وحسين ساء لعمري الا وهي صدى صوت
ايه فريفة او حدث من الاحداث السوية حتى نتجبل ناري في كل حد وشهاد
جنت من عهد كبرية الارض في سائر رتبة شأن الاسامية لا يقصد به الا اقامة
الحجج المتحررة على صحة قواعد الدلالة الاسلامية . والى اسرهم . وقاس
الآفاق وفي اسمهم حتى سبوا . الحق او انه يكف بذلك انه على كل شيء شهيد .
وانت الادلة لا تخرج من تحت حشر ونظر مسلا في قوله تعالى «وارسل الرياح
وفج » قال المصحح «الرياح » صدعوا غلبه الا حبرا وصر الاشارة في سر الارض
والافلا في وقت . لكن ذلك عدم معلوم . عدم الاسانف وما يظهر على ذلك
احتمال في الا في هذه المدد لا حبره يرشد اليه قوله تعالى «ويرى الحق ان تحسب
حامدة وهي امر مؤسح » . وقوله تعالى «وكل في فلك مسجود » . وانصر
في سنة ربي عجب . ترى انك متى حلت في عبيد وسيد . وربي ما يعجز الابد
انسرى في محذورات . واما رد على البعض عند رد التطهير بل الشق الايمن
كله يقدم على الاسر عند الاعتقاد . وقد است «المد في هذه الا » ان الحر ثيم بعينها
سار نابد يسرى الكبر . في مكن «المد يميني » في «التيار العنصري فيها يمينها » .
وبعد قد قرر عدم الكبرية بشرية ومن ينسب الاستاد وربي علم المصطفي فانه
رب الخرم في كماله اذن وحصل على «البيحة في فريدها » فمن الممكن
عدم هذه المدد محسوسة في شهاد كل يوم ان سكر حد احكم في راعاها
الشرع في اعتبار في حق على حكام . ووهن مكن لاوكر . لكذابة ان يستتج
تأنيج معايرة للملك ربي ان ذلك صلا كسر . فالافتاء ما حائف ذلك انصوص
انوار في شرع حرره . وتحدث في دين الله بما يخالفها . والاجتهاد
ساقط عند ظهورها

وقد جاء في صريح نصه ما يؤيد ذلك وأنه لا يجوز مخالفة ما قصده الله

ورسوله قال تعالى (وما كان مؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون
 بهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد صدق (لا ميب)
 وقد بين الله عظم مفاسد الحكم بغير ما امر به سبحانه واشهر ، مجموع مقصده
 فقال تعالى (ومن لم يحكم بما امر الله فوئت هم كقرون ومن ام يحكم بما
 امر الله فوئت هم "صامون ومن لم يحكم بما امر الله فوئت هم "الفسقون " ،
 وهذا التأكيد الذي يلح اقتضاه صريح في عدم تحججه بخصوص الواردة عن الشارع
 وان مخالفتها كفر وظلم وفسق

واحيث بان الله تعالى حطب الاسباب عليهم "السلام وهم الواقفون عند حدود الله
 في وقوف عند ما حده الله ، فقال تعالى انه صلى الله عليه وسلم ثم جعل على
 شريعة من الامور "اولا ولا تسع هواه" الذين لا يعملون ، بهم من يعملوا عيب من
 الله شيئا ومن جعلهم "مهم" بعضه على بعضين ، وقال تعالى (داود بن
 جعلت خليفة في دارس حكم بين "س" الحق ولا تتبع الهوى فيضلت عن سبيل
 الله ان الذين يصلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما كانوا الحساب)

وبذلك لم يبق لاحتمالات وآراء في الخصوص القطعية ذي دحييل واس
 فبعض الاحتمالات لا تعدح في قطعة الدليل لانه لو اعتدوا كل احكام ام سبق
 دال قطعاً فطواهر و"مهم" من ادلة القطعية ، وبوجه هذا ان اهل الاهواء
 معسكروا وقد ذهبوا اليه شبه من الكذب وسنة يحتفل بمقتضاها كانت خلاف
 ظاهر ام تعدح في قطعية الصوص حتى وجد تصديقهم في كتاب الله وسنة فعلموا
 انه لا اعتبار لاحتمال له شيئاً عن دليل معتبر شرعاً

القسام الثاني ما علم الله فيه اختلاف الحال وهو المنصر عنه بالتشابه فانه لم يجعل
 الادلة فيه صوص ولا ظهيرة "دلالة على الاحكام لاختلاف" ، اختلاف الارملة والامكة
 والاشدح فجمعها على ذلك ووجه يمكن اصحاب امماهب من النظر واستخراج
 الاحكام على مقتضى الحيات وسحبوا من طلبة التفتيد ويصلوا الى صياء
 لاستدلال والبيئة ، فقد منح الله "نظر في هذا القسم على حسب ما يقتضيه المصلحة
 الشرعية والاستعداد

عن ان هذا الامر لم يجعله الله سجدة لاصحاب الافهام الكريمة والعقول
الحسنة بل جعله لارواحهم في العلم الذين عرفوا معنى الشرع وطسوها
بالجهد الشديد والكبد عظيم حتى حصلوا الى الحق ونصصوا مقتضى الشرع فقاموا
منته وطلعوا بهادته سجدة احكام الحاكمين

الاجتهاد مجتهد فيه - المجتهد وشروطه - اعدته ومعرفة اندرث
شهرته وكيفية الاستمرار الكبر وسنة والاحكام والقياس - معلوم ان يمكن
مجتهد من الاستمرار اربعة - هذه علوم مشروطة في المجتهد بطلب العلم الى
ايس الاحكام اعدت له من الاجتهاد لا شجر كلمة جامعة من الشافعي رضي الله
عنه فيما سمي ان يكون منه مجتهد هذه شروط متوفرة في الحداد لاجتهاده
بعض او قس "وصوه" - مصعب عن من اجل المصعب - كيف كان صلى الله
عنه وسلم عنه صحبه وعلمهم احبهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم
كيف كانوا كرهوا التسرع في ادوى - كانوا جميعا اهل اجماع تابع عدد
الصحة الذين يرجع اليه في الفتوى منه وسقوا لابن مائين رجل وامرأة - لم
يكونوا متفقين في غير الاحكام - خلافا كان من على حزن - مائة - مائة
شفي رضي الله عنه في "الاجتهاد" والائمة مجتهدون كانوا استرشيدون
لصحة وعلمهم غلظت قلوبهم المجتهدون اربعة مائة مائة مائة مائة
طريقتهم في الاجتهاد - الاوساط التي جهلوا فيها الامم "و قد اتمت" ان الائمة
ورعدهم عرو لاجتهاد اربعة من شهرت مذهبهم هذه صحة احكامهم
في الاجتهاد هذه فتحة لاجتهاد على مصرعيه - الحرية وعدم سائر شرطان
احكام في الاجتهاد - ان الذي في حركات في مائة حصص في عقولنا - قصة
بي اسرائيل في الله - الرسوخ في العلم وكما ان وعلمهم انهم عبر الروح
الاسلامية شروط الصلة في معنى الحق لاجتهاد اصعب - الكهنة التي يرددها
ذخيرة عدم اضلائهم على مذهب وسب ذممة ذكر من جلدون عدم علق سبب
اجتهاد النساء - الشرع الاسلامي والحقين الاروني والفرق بينهما لا يطبق

التنقيص الأروى على غسسا - جهما يدهاب هو الذي دعسا بغيره وتقل - لس
ذلك وحسدة هو لسبب إلى تعصب المذهب الذي قلده أن ما مراده من الخلاف
بين العلماء لا يجوز ما الطعن فيه - المودج في الخلاف ليضع عليه القدر
لشريعة كالشجرة .

الاجتهاد في الأمة سراج لوسع في تحقيق امر من الأمور ، ولا يستعمل
الأبصار فيه كدعة ومشقة ، ثم صر في عرف العلماء مخصوصا ببدل المجهود في طلب
العلم بحكام شرع بحيث يحسن من نفسه بالعجز عن مرئى طلب .

والاجتهاد في نظر الشرع له حكاه

الأول "أحوال" يعني على مسئول من حادثة وحال فونها ، وكذا ان
كانت الحادثة قد حصلت بمجتهد نفسه وراثته حدث لا يجوز له تصدي غيره
الثاني "أحوال" كقاضي على مسئول له بحكم فوات الحادثة وهذا غيره من
المجتهدين وإذا مكوا حمدا عن لافاء مع ظهور أحوال وتصواب أم المودج و
افتي أحدهم سقط طلب عن جميعهم

الثالث سد وهو لأحد في حكم حادثة لم يحصل سواء شاعرا أو لم يسأل
بمجهده هو هو الحكم سرعي الذي لا يطع فيه لاستحالة أن يكون مصلوب
المجتهد على من مع وجود تناطح فلا تحل الاجتهاد فيه ، ولا يحل له وبما
نعت عليه الأمة من حدث الشرع كوجوب القصاص خمس وتركوات وه مثل
ذلك لا يوافق كانت احكاما شرعية كان في دلائل قطعة

بمجهده وشروطه ، مجتهد هو من اعتصم بفتوى الاجتهاد

يشترط في المجتهد الكامل شرطان :

أول أن يكون عدلا تحت المسمى مدحه في بعدة يشوب نغراى رسمه
الله وهذا شرط ما هو في قبول فتواه واعتمادها لا في صحة الاجتهاد وبتنصحه
الحكم لنفسه ، وما ذكره العر لى واقروا عليه صحيح في نفسه لكن في الواقع شرط
العدالة لا بد من تحفته فيمن ريد الاجتهاد وواعه ، اد لاجتهاد غاية العلم والفهم

وطب الحكم عية الورع والعبادة . وبعد كل لعدد ن سطلب الاحكام لنفسه وهو
من الفساق اده . بعد العشق حير ررحي

اننى يتضمن الاحاطه بمرتب صكونه مسكنا من الفتوى بان يعرف
امدرك اسمرة للاحكام . وان يعرف كفة الاستدعاء بان يتمكن من استشارة
العلم منصرفهم . وتقديم ما يجب تفديعه وما يجب ما يجب باخرة

لمدرك اسمرة للاحكام اربعة كتب ونسبة ونقيس ولاجماع
وذلك لان الشريعة التي نلتها لنا واسطة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اسماها
القرآن الكريم

وقد به صلى الله عليه وسلم منه قولاً وفعلاً بعد كل منها الآخر وندب
كان كل من الكتب ونسبة اصلا في درس سنت به لاحكام الشريعة وسها ررجع
مجهدون

وما نت عدد ثمة مسهين للاحكام شرعية معينة بوصف ررجع ان مصالح
لأمة حميد اسل "ث وكاب معرعة على الكتاب والنسبة وهو "المس" ثم نت عندهم
ان المختصين من الامة لا يعمون في لحصا ذات الفت كبرية على حكمه مستند من
الاسول الثلاثة - ثمة فسمهم اصل رراج وهو لا جمع فكات مدر - لشعرة
ارعة لكها عند التحقيق ررجع و اسلين هما لكاب ونسبة

اما لكاب (فهو عربون ولا نلزم صحة لاحكام معرفة كله بل يكفي في ذلك
بان يكون المختص عارفا بما يتعلق لاحكامه وذلك مقدار خمسمائة آية - وان
كون عاذا هو فعلا بحث انه د حسب آية التي بدعوة الحاجة اليها حدها ولا
شترط حفظه لذلك عن صهر القلب

واما النسبة فلا بد من معرفة احداث الاحكام ولا نلزم ان يكون حافظ لها عن
صهر القلب بل يكفي ان يكون عنده اصل مصحح يجمع احداث الاحكام كالبحري
ومسلم وان عرف مواقع كل باب فبراحته وقت الحاجة لنفسه . نعم ان الحفظ
في الجميع احسن واكمل ويسهل عليه الوصول الى النتيجة بطريق اقرب وخضر .

وأما الإجماع فيسعي أن يتميز عنده مواقع الإجماع حتى لا يبقى خلاف كما مره
 معرفة النصوص حتى لا يبقى خلاف . ولا يلزمه أن يجمع جميع مواقع الإجماع
 والخلاف . بل في كل مسألة يعني فيها يسعى أن يعلم أن فتوه ليست بحجة بالإجماع
 وأما القياس فيسعي أن يكون قادراً على استنباط هذه الأحكام من النصوص
 الخاصة والعامة فلا بد أن يعرف الأصول الكلية التي بني عليها الشرع الإسلامي .
 يكون له بمائة شهود عدل على ما يستلزمه من أعداد في الجزئيات
 ما يمكن لمجهد من الاستمرار علوم أربعة

الأول معرفة نصاب الأدلة وشروطها التي بها تنصر الراي والادلة مستحقة
 الثاني معرفة نعمة والتجسس على وجه يعرف به خطاب العرب وعاداتهم في
 الاستعمال إلى حد يميز به بين صريح الكلام . وظاهرة . ومحملة . وحقيقته .
 ومحارة . وعامة . وخاصة . ومحكمة . ومتشابهة . ومطلقة . ومقيدة . وعامة
 ومحدودة . ولحمية . ومفهومة . ولا يشترط في ذلك أن يبلغ صاحب الخليل والمرد
 وأن يعرف جميع اللغة ويتعمق في النحو بل القدر الذي يتعلق لكسب والسنة
 ويستدل به على مواقع الخطأ وأدراك حقائق القصد منه

الثالث معرفة النسخ والنسوخ من الكتب والسنة ولا يشترط أن يكون
 جميعه على حفظه بل أن كل واحدة يعنى فيها آية أو حديث يسعى أن يعلم أن ذلك
 الحديث أو الآية من حسن النسخ

الرابع معرفة سبل السنة وطريق وصولها من نوازل وعبرة . ومعرفة
 صحيحها من فاسدها ومقولها من مردودها . وتتضمن معرفة حال الرواة والخبر
 والتعديل وغيرها . وطريقه في زمام الاستقصاء تعديل الأئمة الموثوق بهم لتعذر
 معرفة حال الرواة اليوم بسبب طول المدة وكثرة الوضائع . فهذه الأشياء التي يلزم
 عنها أمر يريد استنباط الأحكام الشرعية . قال العراقي رحمه الله وأما يشترط
 اجتماع هذه الشروط في المتجه المطلق الذي ينبغي في جميع أحكام الشرع وليس
 الاحتياط عند عامة العلماء ممحلاً لا تحراً بل يجوز أن يقال بمصعب الاحتياط
 في بعض الأحكام دون بعض .

وقد قل الامم شفعي رضي الله عنه كلمة جامعة فيما سعي ان يكون عليه
المجتهد وهي (يعني ان احد زحل شبه على غير ان يكون غير من ، غلبا
بوجوده انما ان الله لا يبدل لصحيحة سره يكتب الله سبحانه وسوجه وتحكمه
ومشبهه واثومه وتبريه ومكبه ومذبه ومريده ويكون محدثا صبرا سعة
صدرا اشعر ، وما يحتاج اليه لينة والبراء وسعمن حد مع الاضيق ويكون
بعد هذا مشرقا على احوال اهل الامم ويكون في راحة بعد هذا وذاك ان
هكذا قد يتكلم ونقي في الحلال والحرام ، ورسالة يكس هكذا قدس له ان
يقفي)

ولا شك ان هذه الشروط موجودة في الحد ذاته من رسد ان يكون
مجتهدا بهذه الامة ويجوز ان قد تاهل المشقة ومثلها عارضة وسبب قدس
قول علماء معرفة المعارف الفقهية في رما الطريق لتخصيص القدرة على المجتهد
ومعرفة الاصول التكنية في بي عبها لشرع والحداد الذي رهن على احقيقته
حدث في بعض مسائل ساني فرامده على ان عاشر وحرر بعض وافص الوصوء .
فيحق له ان يعدم نفسه ليد بصفة مجتهد منقطع لقرون وعدم خبر المسائل وهم
اصول التشريع ليعلم امر دسا ، فبقا قد اشكل عليها

لكل داه داوه بسطيب ، الاحمقة اعيت من يداويها

منصب الفقيه من اجل المناصب

منصب الفقيه من احد المناصب واعظمها خطرا وانهك منصب تولاه الله تعالى
نفسه وسه الى حاله القدسية فقال حد من قائل (يستقوت في السماء قل الله
يفتيكم فيهن وقال تعالى (يستقوت قل الله يهيكم في الكلاله) واول من قام
بذلك المنصب رسوله الامين عليه قصد الصلوات واركى التسليم اميسه على وجه .
فكان يقفي عن الله بوحيه المبين وكان كما قال تعالى احكم الحاكمين (قد ما اسالكم
عنه من اخر وما انا من المشكفين) اي في الجواب عما سألتموني عنه فكانت فتاويه
عليه السلام حوامع الاحكام وفصل الخطاب وليس لاحد من المهين العدون عنها

حضر الست "الطاعة على السكاح" وحمل لوط حق التطير في الكفة لسلام شريف
اجتمع من اتدس فقد . على حسب العدة

و دافق ملكي نائب الاب حبر نسب الطاعة على السكاح وحمل هذا حق رفع
امرهم للقاضي اد كان قسدا . و سر رها بدست ترويح و مقصود فقد رسي حسب
عدة اصدا . و عدة على حي فستدست سر غيول . و ترويح جعول في كل الاحكام
التي يحتفلون فيها ويقررونها

و . هدا من الاحكام توصيه كادون خرسه في مثالا مني حبر على لاني
كاسكر الترويح . و بعد عشر سنة لا موفقة و هدا و فرهاد كاسكر
موجودين . و لاهم قريه في رحه على مدنه من كادون و سواها في على
درجات في حجاب حق بره لاهم مروجين م . و لاهم رعا و لاهم
عدة لاديه . و بعد سرر حسب الاولاد من هدا و لاهم جمع قريه

قد ريدس بوه لحد دوسه سر . و من تحفة بانه في ذكرهم و هدا و هدا
بري . و داسه "هم كاد في سندهم و دهم في عنتهم من لاهم عمامه"
و هدا بوه في شده خاوب غر . و ي . و لاهم سره لاسلامه
ر . و هدا ساهاب مع الاولاد كسر ح . و حسب حسب حبر د سابع س بروج
شبه من لكه . و بعد بعض شرعي . و بعد حرس . و رفع مرفع بقاضي دا
تصدي و لاهم حتى تم هدا راديه من الترويح . و خاوب "غر سون لا عمل الاولاد
في ذلك قولاهم لاهم يلغوا السن محدود لاهم من عمو . و شده دهمور سجد
الاساب مدته د شر "لقد قبل السراج من سديور بدواس . و هدا في سدا
الروح على موفقة من حسب موفقة . و رافع معه من هدا مصالحه في ذات

فروح الشريعة لاسلامه برمي و بعد . و معنى كاديه في سدا الاحكام
و بوحب علك الاعتراف لانه شرعي "العدول في الاسلام . و صفة رايهم و تحفة
فكرهم ندي بمشي مع صده حده . و بس شه فستدست سر و دهم من مداهم
سوى فصلة العدالة شبه . و بس علم عرس سواها . و دنت مداهم من هدا
"عسمة الاديه" هي صدر عنها قولهم على مقتضى العدة

دعوه الى التروح بها ، ولكن - موجود كثره حتى يدعي ان ذلك الرواح
الحق به مصره . ومع هذا من حذر الصعده لا وجوده عند حبي ذلك العاقد
هذا ، و هذا . وفي هذا حده يكون رروح آت على قصور هذه من ان سهار
وسقط بعد ان سهار على ذلك رروح حصه

واما قوله : و ربح كثره يكون وهو مسحة و استعداد يحصل عند نبي
روح اخر من اجل سدهب لان سدهب حتى اندي برسد ان ستر - عليه
ثالث ثقالة لا يحذر رروح الصعده بها ، لا بعد وفور شروط مسحه و استعداد
الحصول

وقد اردت ان عصبه ، و خرق ساع في استبداد خداد في قوه به في
و تنو ، تنامي حتى د بلعو ' انكاه ، و حصل ذلك من فود دعوه سحر رروح
الصعده في ما بعد بلوع ، مع ان آية مدحورده لا علاقته هذا رروح ، ولا
بالروح ، وانما هي واردة في حق سوي سحره من آية ومي يعطون مواليهم قال
علي ، ولا يؤمنوا الله ، امواكم اني جعل الله لكم فاما و رزقهم وكم و كسوفهم
وقولوا قولا معروفا . و سحر - مي ح - د سحر سحر في ستم مهمه ارشد
فادعوا لهم مواليهم ولا يكونوا سحر

فقد ما سفت له آية وهد ما يدعي عليه بالتصريح والتخصيص . و بين هذا
من قول الخداد : و ليس على مدسه من رروح است بعد البلوع ، و سحر -
سحر في مقتوده من الاستدلال بذكر سحر بوقت مدفع - ، وهو ، لا جمع
لا يكون لا عند ارشد ، فكذلك لا عليه لا صريح الصعده بل بطريق
لاشارة فيما هو في ذلك بعصبه ولا ربه ارشد ذلك يؤول الى دعا ، الصعده
في آية . و شرحه تحقير اطره امره بين مصروف و مفهوم . وهو مقتوده هذا ،
على ان ما يذكر بوقت لا يدن يكون معلوم بمعلوم ، فلا لا يوقت حكم
معلوم ، و ليس معلوم عند عموم لا فرد الكمال من فرد سحر اندي
مصرف الى امس عند الاطلاق ، وهو الوقت الذي صح فيه العقد و يمكن فيه
من الدحور . وقد عند بي عليه الصلاة والسلام على ان المؤمنين عائشة رضي الله

وَدَعَا نَعْلَمُ بِهِ حَقِّي وَحُجَّتِي عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى نَفْسِي أَلَدَ سَلَامٍ رَحِمَهُ
مَنْ كَذَبَ عَنِّي مِنْ صِلَى بَنِي سَاعٍ وَرَسُلِهِ فَسَبَّأُ مُقْعَطَةً مِنَ الْكَلَامِ

بَعْدَهُ لَكَدَّ عَلَى شَيْءٍ عَدَدٌ دَكٌّ عُدَدٌ مِثْلُ شَيْءٍ عَدَدٌ وَهَذَا وَهَذَا
وَأَمَّا مَا جَاءَ فِي تَعْدُدِ الْيَوْمِ لَأَنَّهُ سَمِعْتُ بَعْدَهُ ، تَعْدُدُ فِي عَدَدِ
الْعَدَلِ مُسْتَدَلًّا بِهَوْلَةِ تَعَالَى ، وَهِيَ تَتَصَوَّرُ بِـ عَدَدٍ مِثْلِ شَيْءٍ عَدَدٌ
دَكٌّ أَيْ عَرِجٌ ، كَوْنٌ فِي أَمْعٍ الْبَتِ لَتَعْدُدِ الْأَرْوَاحَ لَوْلَا أَنَّ الْعَمَلَ اسْتَمَرَ بَعْدَ
نَزُولِ الْآيَةِ عَلَى التَّعْدُدِ

[illegible]

علیٰ بن بعض عیبہ، ریشہ معنی میں قویہ معنی (علا) ملو گے میں (علا
نحوہ علی بن اشد مرثیوں شہا گے خور، و عدو و نصیب، و شکم غیر
مکلفین رحمۃ علیہ، سوئی مرثیہ احد احد رحمۃ اللہ علیہ، و ما لا

و بحث . پس این حکمه موسوم به " الروح سمون اول " . ثم سمون بعده
روحه مع ولده بعد ان برتود . و در عده حرمانها من سرش مع . سمعها علم
ان لكل اجل كتابا

و در كل حد كلام . ذوقه مقصد . اس هذا من ذوقه في " اس
دب مدد علی سوء خلاف وفساد برشت . اس معی كلام حد دو هو شاهد ،
و حده من مره کاتب برکت روح سمون . ثمره فلب حده مرآة . و اس من
نصر برتود " الفه . و خلاف السقصة .

اس حد دو حد که دیگر به جانب و سی و سی فی لب . و هم حد
حوال . و لا تری من سویه تدحی . و حده ما دیگر . و ی حوال
ر خود فی قصه من به عافه و لا رتد . لاس حده شرح و لا حدون دم
نکن و کلام علم . و لاس حده عده رسی سه و سه . رتد سوی صدقه ی
جمعه به علی ما بدعی و برغم .

بعد از این امر به حسن . و در علی سمون . و رتد من عرب من
مثله سمون بر علی . و سقصة علی مره کنن کال او حده من رتد
نه رتد و لا حسن . و حسونه و هم فی منه به . امره و دفع مضیة . و علی کل
حد و لا شکره علی احده حده . و رتد حد لاس فی ث به سوی .
امر و دعب من رتد حده حده . و رتد رتد رتد و مقصد هم
حتی تره مع طقه . حد شده فی حصه . و رتد حد حد و کلامه مدی
ر د ر حصه و سقصة و حوال علی سقصة حده سمون فی حد کلامه . رتد مثال
حده من سقصة لا حصی فامالات حد . مکدره مواضع . و رتد حد حد
علی ال الامر که رتد . و رتد حد حد من لاس حده حده فی رتد فی حصه کل
الارکاد و الشرح و لا حده و لا فود لاس

علی رتد رتد رتد رتد رتد حد حد حصه حد . سقصة حد حد حد
یهور . و ال امر رتد . لاس بعدد لرو حده میرتد رتد لاس حد حد فی شتبه

التوسل بدمه دون سبكر في التوسل شيء وقد حذر به الكلام ما بدأ به في حربه
 الاحتسار من دة خصه لا ولد عن اناهم بدعوى العاطفة والحرية .

[illegible][illegible]

لإسلام وتمداد الزوجت . او الرجل وتعد النساء

لأمم لأحرى أكثر عدد من الأحرار في بلادهم وغيرهم من الأحرار
 عددهم خمسة شرعة بخلاف غيرهم شرعة واحدة فيكون ثلث من أمم مشروعة
 الأحرار ثلث من أمم عظماء أمم لاهوتية مدعي برحمتهم عن
 النساء وإذا طغروا من قدمهم من حجة على مدح شهرتهم بمعجب من أمم هذا

ولاشك ان الآله التي سبقت هذه العائلة صفة اكثر من الآله التي
 جاءها بعد ، نسبة تعدد روج - و كان غير ، وان تلك العادة موهوبه
 من هذه السكسب التي كانت غير معين ، وسه شرفهم ، ويدعي راجح
 ان غير من غيرهم ، لا ولادة
 يدعي راجح ذلك حتى : فهو ان قدموه من صحة على مدح شرفهم
 نسبة ، وحالهم لاجله ، وهو شرفهم ، ووجه و ثوب لاسان
 ولسوالوس الشيطان

ان المعبر من ان عدد حشم كسب سيجور على لاسانهم من الامانة
 مقربان من لا يجوز ان صرفه على : فهو ان : وهم في وساطة
 موهوبه مقدسه وموهوب ، هو وقت بارد ان حتى يحسن ماله من دكره ويحجر
 راجح من تعدده

حتى ساهو عوينا بعد الروح تعدد ساهو ان خلاف ساهوهم ، و
 دنا لاسان التي تربطون ان يسمو عليه دنا به العائلة
 فهو ان روجة واحد غير من كسب ، نعم ان الامر كذلك في بعض
 حالات كسب من ممكن دنا ان سقى وسنح : فعمل فعلا في كسب من
 ملاذ غير من بعدار روجات في لاسانهم ، وهو موهوبه موهوبه في صفة حجة ،
 وحشر واما سوته لهم سبه من سبه تراهم

و عجب من سبه ان كسب من سبه على لاسانهم الرهس ، مع
 بعد ساس عن در - ذلك معنى ، وهو موهوب به لالعلاقة لهم ساهو و لاور
 كما لا يحق يفتح في در سبه حشمة - وولان حتى سبه عليه وسبه لاسي م
 برق لهم شريعتة وساهو حشر كسب - معبه حدث طوبى ، ودكر ساهو في
 تاريخ مسطر محفوظ كسب ساهو حشر م تلب م صفة تبارك عن حقوقها
 وسبه دنا عن هو حشمة ، و ساهو ساهو ساهو اقوالهم ، عليهم برحمتهم
 للحقيقة ويعترفون بالحقيقة الاسلام

عبرة ، و روجة الواحد وتعدد روجات - قصي سبحة و ساهو ساهو

أداه من حور الشياطين . كنت من رهبان "خماري" فالحق به وركبت مسافراً
سبي "السكاج" ، وفي شمع هذه كبرية من حور الشياطين دلالة واضحة على أنه
نحس على أسلافه لا على "أمة مريم" - ثوب - شهوة وغسادي لأرض المؤدي أو
نفسه الأفسس والسر - وحرار "عامة" .

على "الشرع" حيث على دماء من مدعى به حكومات "وم من
جعل سرية على العرب حيث أنس على روج قد فقه "الشرع" في الإسلام مد بشبه
مصرفه أخرى مدن وكمال . فقد تـ "على صلي لله غنم وجام" ، كان إذا قسم
عقبي لأهل حطال وهرح حصا وخذ ، وفي دماء من حيث على "الروح" ما نظمه
يوم صبح - مقصده ومده - غير أن "الإسلام" سلب الأسر ماله متى أنه حق
فهو وحاميه من قبل نبوه واستحقاقه .

وبعد احتماء قصر "الشرعة" لاسلامه لا يصر روح القائمة في سبيل الروحانية ،
وقامتها بكل "الوسائط" "معناه" حاجته و "د" بدت زالة كل الجواهر حتى يقوم
الأسر - بواجهه على وجهه لأب .

جعل الإسلام روحه أو حدة سلاقي روح ، وصعب على الأسر د كان
قصد من "الروح" الأسر به وأخو غلب . وقد صرح بدت لأمه "عصري
رسمي الله شه في سسر قوه على أهل حتمه لا عدو فو حدة و مامكت حاكم
حيث قل و حتمه في "أو حدة و مامكت" - كنهان ورد في "الشرعة" لاسلامه
"بر حدة" د تقتصر على مرة واحدة و "الروح" غلب رغبة لأحسابه وفنسد عدم
الأسرة به و به يؤخر على دماء من يكن هذه سب موى مقترس شرعا ، ولا
هو حب لا يقوم في سببه شيء ولا على وجهه ليحمله ، "سكارمه" .

وأما تعداد روحه جمع كور لاسلام شرعه في شرط ، وجعله مر سط
"سب" قدس حاتم "سليبي" ومن في الترخيع - هذه من عدد الروحيات من
عبر "سليبي" ، "سب" اشترع (مشكوك) - "سوي" لتوفي عام ١٧٥٥ أن مدور
السر وفحسين "الدين" حكموا في "سب" مد شرع "خمس" الى سنة (١٧٥٢) ميلادية
كانو معددين بروحيات ، وعدور دماء من "مناحر" .

وقد عثرنا شارب ماء في صحب و بانه انما قد تشدد في العقوبة عساه حتى جعل
 حذر في غير مستحسن عشرين مائة بعد في علي اربعة و ثمان و جلد له كل
 و جلد مائة جلد له لا ردد كما قد رفته في ذلك انه لا يكتب يؤمرون بالله و انوم
 آخر و يشهد عند ايم حذيفة من مقملا .

حياء الله سبحانه . رحمت رحيمه في ساء وتشوقون في فـ على
 (الذي يناس حب سويـ من ساء ساء و ساء من ساء و ساء)
 وقد لاء في شمتها لاء كاه من رحمت سويـ و ساء في ساء آلاء ساء
 ما شعر بقطره شوق سويـ من ساء ساء و ساء من ساء
 حلال لقتـ و ساء ساء و ساء ساء و ساء ساء
 وقد حدث ثم حلال ساء ساء و ساء ساء و ساء ساء
 ونسب الـ الواحات كلها .

عند الله سبحانه يصنع على حد نفسه وحداني الاحوال - محمد النبي قه
لا كفى ذلك كرمكم من شارب بعض - بنو منعه لا شر - لا احد
عند وقوع في سبي - وفه شر في - سبده - ري سوه - سبلا
و قد - سبحانه - سب - آخر - مده - حب - لو كره - وهو شروح - سبده
على وجه الذي شرعه - في - حقته - انصوري - سبي - كجوا ما
- كرم من - مني - ولا - و - حقته - لا عدو فواحدة او ما ملكه
ايهاكم ذلك ادنى الا تقولوا .

[illegible]

يقول المصرون : لآة مذكورة في قصص حوار بعداد روحاب اشتهمت

على شرط وهو قوله تعالى (وان ختم) حواه قوله تعالى (فاكجوا) ودهوا في
من وجه لرسد من شرط والجراه الى عدة وحده :

لوجه (اوز) ما روي عن ابي مؤمن عاثة رضي الله عنه ما استرشدت في
من دساقب هي التمه كور في حيدر و٢٠٠٠ في ماس وحمداء . غير
به يريد ان يسكنها بدني صدقها . وود تروح . ومامها معاملة سنة . عليه انه
من هـ من يدب عنها قال تعالى . وان ختمه . يصير سامي عند سكاكهم .
فكجوا من غيرهم ما كان كاه من اعداء .

وجه ثاني ما احتار طري و هم . من ختمه لا يفسدوا في سامي فكذب
فجاءوا في الساء فلا تسكنوا من . لا لا يحورون حور و فيه من واحدة
و اربع . فان ختم حور في واحدة من . فلا يسكنوا . ولكن عليكم به
ملكتم ايمانكم .

الوجه الثالث كان مراد عدة سود وكون عدة لآثم . فسق مـه
على السوء . ثم احد في حق اموال التام عليهم فسد . من ختمه صام التام
ماكل اموالهم عند كثرة رواج . فلا يحور لك ان يسكنوا كسر من اربع .
لرول الخوف من صده . فان ختم في اربع من فوحدة . فذكر طرف
الرائد وهو اربع . وناقض وهو وحدة و به يدب على ما سها فكاه قـبـن
ختم اربع فثلاث . وان ختمه فثلاث . وان ختمه فواحدة .

فعلى مقتضى التفسير (اوز) ست لآلة مسوقة في الاصل لتعدد الروح حساب .
وانما هي لدفع الظلم على سامي وتروح من غيرهم
وعلى مقتضى تفسير ثاني . وثالث لآلة مسوقة بتعدد من عدد الروح .
غير ان التعدد في ثاني عدد حور عشرين . وفي ثالث لرول الخوف من حرم
اليتامى .

وكيفما كان لوجه والتقدير في الآية فـهـ يتضي حور بعدد ساء في الاسلام
شرط العدل ان يكون من قوله تعالى (فلا يحوروا كل احد) لذي عاقبة ما كان
مقدورا لاسان حسبها كما اوضحناه . لا تعدد لذي يتعدر حصونه . اذ لو كان

دهم اى سوء - حيث صرح ما عرف به من ان السلام من مكرمة وتسميع والا
فكسهم في احوال ما ذكره ، من غير احتياج الى كونه لا عظيم عاه
او نظرا الى جميع ما قرره عليه الاحتجاج من العمل والاسباب المتعددة
الارواح وحدها لا يخرج من الدماء لاضيق مقترن شرعي وهو الداعي
طبعي ، وداعي لاجتماعي ، وما تحقق به قد - ما يدور عليه حال ارواح
او التعداد

ان آية لكرهه قد تكفلت - باب جميع باب عمل واسباب حتى - م
من محتاجين الى عسقه تتفاضل - تعدد لاسم - عمل واحد - ثم رجع في صواب
له من والتعبد - ومن آية مبررة في هذا فاما كما ان من العباد على
اهم اعتباره حيث فسدت في دائرة تعداد الارواح بما كان - بعدد معه بعد دهم
وكذا ان يكون ذكره بحكمه - كما ذكره

احد ان يوجه من دون حتمه لا مخصوص في شتم وكبره وان كان
من ساء منى وثلاث ورابع من حتمه لا عدو فوجد - او - وان كان
دب دى لا يفرق ، قد - جميع لاجتماعه

١١ قد يروى بعدد - وسه في هذا لاسم - ربه على انه شره سي في
كل الاعمال الشرعية كما اوضحناه

(٢) قد - تعدد - يكون ضروري مقدومة - وشك في اصل

(٣) صرح - بسبب حقوق مدني - طبعي و لاجتماعي بمقتضى التعداد

(٤) - نيتها الى ان هذا الامر يوقف به عند حد الضرورة بحافة وقوع في

كثرة حال وعدم ضرورة على لاسي و ضرورة

(٥) - يوقف عند حد من تعدد - لا يستند من ضرورة في

اخرى لا بعد ربه حيث

اما كون التعداد لمقاومة - ووجهه داعي غلبي حفظ سال ومنه نصاه
نعالم - فثبت ما اشار اليه بمجاهد حد عظمه مقترن في سطر الآلة المذكورة
قد ان يهدرها - ان يخرج من ولانه شتمى ، واكل امواله يمنا وتصدقا .

فتخرجوا في ربهم ، وسكجوا ما ظهر لكم من آلاء مني وثلاث ورباع ، وهذا
الوجه قوله "أرأيتي وسكجوي وغيرهم من النصارى من يقولون فقد أتى حقتهم
من آلاءي التي فكروا حينئذ من ربهم وسكجوا ما صاب لكم من آلاءي
وهذا صريح في أن من سكبوا من آلاءي لا يبق إلا أن يندبوا "الوقوع في
محرم وعنه ذلك بحقيقة على حده لا حتمية (أدله)

وشارسجوه وتعاني شوية ما صابكم ، أي من ربهم آلاء عظيم ، "طاعني
ولا حتمية ، وهو لا يستحسن ومنه أنبأ ، لأن معنى ما طلب لكم ما استحسنتم
من آلاءي ومآلات فلوكم الله

ولأن ربهم لا يستحسن ومنه أنبأ من ربهم من آلاء ، قال له ثم
دب على الوجه الذي شرسته أنه من تعدد ، مع أن ربهم في ربهم ، وسكن
الرب ، بمعنى لا يستحسن ومنه أنبأ يكون ربهم ربهم ، وسكن
الرب ، حسوب ، كان هذا نص في ربهم من آلاءي والآثار ،
وكثرة في آلاءي ، قال لا يستحسن "مع الأحسن" وشعور يكون في من هذه
حده على عده من الكمال والشمس ، ومع كونه سجده حار ، بعدد ، لا يحكم
وندوع "أي شره" ، أي في وجوب رغبة صام عليه ، وعدم يقينه عما قد
بحرته أكتار الأرواح من مضرة كثره من ، وسدده القدرة على التوبة والافتاق
فقال تعالى : "دب أدب الأعداء" أي لا يجوز وهو الذي نقله عائشة رضي
الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه جمهور

وقد أوردني عن ابن عباس رضي الله عنهما معنى : "دب أدب الأعداء" ، قال
الشيخ ، "واحدة قد من آلاءي وثلاث ورباع" وحار ما هو من حرة لا
تعولوا أهول عليكم في العبال

وقال شافعي رضي الله عنه في تفسير معنى : "دب أدب الأعداء" ، لا يكون عبدكم
وهو رجع إلى ما عليه جمهور طريقتي الكوفة ، لأنه جعل كثره عيبا كونه من
الرب والجور ، لأن لا يثبت من جوره ،

وقرر في محشوري رحمه الله تعالى كونه في آلاءي بوجه ، حتى نقدير لا تعولوا

من حال الروح عند عودهم كغير ما به بموجب دلت على ذلك . ولا شبهة أن من
كثير شبهة بوجه . وفي ذلك ما سبق عليه من حقيقة على حدود
الوجود ولكسب الحلال والحرر طلب .

وسواء كان المقصود من أنه عند حور . وكثرة ما كان له من الحور . أو
الاشقي الذي معظم مع كثرة العباد تؤدي في حور . وعند السور في التمسك
في في ذلك شعار وسبب السور . بعد السور في عدد الأرواح حتى لا يقع في
الحور بالأسيرة روحه وعله ووجد ومكانه .

وهذا هو الحق . أنه في هذا من متعلق بوجه من . في حقه لا
بعد من فواحدة ووجه من ذلك . في لا بعد من متعلق في ذلك من غير
روحه ومتعلق في . وحق في حقه مع (الأرواح) كسب وترتبه . وجمع
شؤون . وساعد على ذلك . من قومه من ذلك في لا يكون على السور
حين من حمله على التأكيد .

ومما يبين أنه سبحانه ووقوف عند حرمه "عند" أي فقهه الحلال .
وعند (التمتع من مريم في حور) لا . فقهه . الحلال من ذلك من قبل
(منه) وثلاث ورابع . في نفس من حور . هذه (الخاصة معدونة) وان بعد لها
ثلاث . وثلاث . وثلاث . وثلاث . وثلاث . ولا حتى في أنه دة لفت
أي هو مقتضى عدل وكند . وسر . فقهه حور . عند لأشرف في وقوف
عند حرامه أي فقهه الحلال عند تعدد مكانه من سور . ثلث . ثلث .
لا تتجاوزوها وكند في . في .

ولولا من مقاصد شارب لأشرف في ذلك . كان في (الأسيرة) مقتضى
التكرار والتوكيد فائدة . وكان مكتفي به من والله عنه . فكجوا ما حار
لکم من النساء من واحدة في ربع . وثلث وثلاث وأربع . لكن حكته الشهرة
سبحانه ومعاني وبلاغه السور في لأشرف في الأحكام بدقة قصت معدون في
العدل في سبحانه أعذل العادلين .

الحلحلة والحلحلة أن أنه تكرمه ثلث ربعه بعدة خاصة بكرة .

والتي يجب ملاحظتها في الاولاد وبناتهم والذكاب . مع ان عدد من
 تعداد سبب مقاومة الروح . وبمحافظة على طهارة الاحتضان مشيرة الى سبب ذلك
 من الاستحسان والى الهادي الذي دفعه حب بورد ويطوطين والدين . منه الى
 وقوف عند كل مرة من مرات التعداد . وعند محاورتها . فكذلك الآية مشتملة
 على كل ما يتعلق بتعداد الارواح وحب رباته . هذا ما وجدته عند الفحص
 في فهم الآية وفوق كل ذي علم عليم

تعداد ارواح النبي صلى الله عليه وسلم

منه عدد في تعداد سبب سلام وبصرة عرفة كلام الحداد سبع واثني
 كهراسا وواحدة وستة في بقى التوحيد ان النبي صلى الله عليه وسلم
 بشر بكنه لا تترك بالامر من موحية عند من صلى الله عليه وسلم طلاق شهوان
 مأكلة مشربة منه مكنه وسببه في رتبة يومه وعنده بواسعة
 ومعامته لاصحابه - حاشا

جاء في كتاب خلد في صفة ٣٥ ٣٦ في عدد من (صلى الله عليه وسلم)
 الارواح لسبب شريعتها . ومن ذلك وقع قبل التعداد . ومنى (عليه الصلاة
 والسلام) بشر كسائر بشر من امر عورس بشره عليه السلام سرل
 وحي في . وما وحي " انه بعد من التعداد . ثم بعد ذلك بالامر حتى في حق
 نفسه كما في الآية لا حول من الله . من بعد ولا من بعد من ارواح ولو
 عجزت حسن

ثم قال ولا يمكن ان يقرر ان " تعين في منى (عليه السلام) دعوى
 انه تعدد الارواح وشوقه على نفسه في . من يكون معدنهم قد سبقت في بيانه
 وحكم شهوته على نفسه الخ

ما حصر سمعت لاسلام وانه من هذه الحداس سبب من غفل والادراك
 يتجهرون باستقصاء النبي صلى الله عليه وسلم في تعداد الارواح ومحاورته
 الصابة في جعله لله لأمته . وذلك عند حصول في استقصاء الدين محمد في

طر مدته من معيقه . الأمر الذي تم تنكيه من حقيقته . بل ولا من حقيق
 حردمه . ولم يرد أساليب الاعتناء به عنه السلام . وبدنه أقوم . ذي رح
 يسونه صلى الله عليه وسلم حالة وعصمه وفصلا وشرفا وسلا . وى دس ساوي ما
 جاء به دقة واحكاما . وكما لا ونظاما .

يقولون به رحى عدى . ومن ار دال تصغير من وثائق طعمة بالاعتدال
 والاضاف يقولون انه رحى عصمه ومن ذلك قول لا من من التعمد لاحد حقيقته
 صلى الله عليه وسلم تحت سائر مصدق والاستحقاق يقولون الجهد من سلب
 يقولون ذلك حتى سلب عليهم الاشارة الى ما لا وضار في التراجع . وم
 عنت بمقتضى رعيمهم الصمد . لا بد منه بعض الحظوظ . وملاسه او اناول
 "الذي لهم شهرة حقيقته وقموا بعض لأعصاب انصصة فتجد شبهة وعظيمة .

هد مدعه . وبعد مناهيه . وان لا ترى كتب تصور لهم عقولهم اكساسة
 وجود مشبه له صلى الله عليه وسلم وهو كمال احاط على الاطلاق في كل صفات
 كماله وبعدهم من الله عن حصه كدرة جدا وحق سحر من س بعدده .
 وعده ما يمكن . وموه . كل ما جده به انفس . وصورة له عقولها وهو عاده
 "السلام فوق ذلك عصمه وحالاه . وكل من قر سيرة حده صلى الله عليه وسلم .
 وعمق في بحث عن حصه حمدة . وآراء مصصة لجسسه . اس من الله
 "الحجر عن الله بعض ما يستحقه من شاء . ومن قبل ما يجب من الشكر
 والدعاء صلى الله عليه سلاذ كامة وحارة . وعن ما لم حب الحراء .

لي ارى بوقته ما به عنه "السلام من الحق على وفاء بالواجب مقروص مقاده
 عليه السلام وخدمة الاسلام وحوالي سلب . خصوص من س بهم الاكثار الي
 صلى الله عليه وسلم من الارواح حسنة . ان احق هذه ساء وعاطها من قرب
 في حد مقدم وبلج ان جميع الخمسة متوقف لله تعالى . وكتاب لاجرى من
 نفسي ولا حول ولا قوة الا بالله . وري قد حوس في الموضوع ان قدم كلتي
 احدهما في معنى الاسن ووجه . وثانها يصدق . بصورة متعمدة وما له علاقة
 بالموضوع من حياته صلى الله عليه وسلم . حتى يكون على صيرة في رد قس .

كافر من الناس . على ان مصالحة ذلك وحده به يكون كافية في اعطاء نتيجة
صريحة من غير احتياج الى تعميم . ولا كسر شئ ولا استعجال .

الاسس وواحده وسببته الى باقي الموجودات

د خدمت الى خلاف تعريف الاسس من حيث صورته وحجمه . ويست به
صعده بالنسبة لغيره من الوجودات . يكون قد وصفت الواسع . وشمعت معلوم
به . ضرورة ذلك ما يدركه ذلك ويعرف ~~لنفسه~~ صورته . والذى به . على
معرفة انه وسببته حلال . ما لاحظه بالنسبة لعمله من حيث فعله . وقوة .
وملكاته الخاصة به متممة بالاسس . وفدائه من حيث كونه .

لذلك هي الامور لارادة الى تعاقب . قوة ~~لنفسه~~ . وحسن . وحسن د
ظرفاتها على التحقيق وجدها لا يخرج من ضمن . ما حيز . وشرور .
اما حيز . فهي الامور الى يحصل الاسس رده ونسبة في الامور الى
وحد لاسس . ولا حظ حالي . وانما سرور فهي حارة بما يعوق لاسس عن
المتحرك .

وراء هذا الصورة هي الموجودات . وحيز . يكون من كذا لا حيز لا حيز غير
الشاركة فيه . لا يرى في ذلك من الامور العامة . وسقاه . ولا يرى في ذلك
من سرور وحيز . وقد صار ملامسة في ذلك . كان ذلك من
موسوعة البحث فيه . على . تند . في شهادته شهادته عن لفظه
والتهليل .

نصر الى لاسس من بين سائر الموجودات . بجدته فعلا حاسما لا يشاركة فيه
غيره . ذلك هو ما صدر عن قوة معرفة مرده . فكل من كل مفسدة صبح .
وروشه صدق . وحسنة حسن . كان كمد في سبته .

اعتبر ذلك لافان مثلا لخصم عريب . في تصديقها ما كان سريع حركه
وشد مقصده . بزيادة عازي منه . في طعنة بحد . وحسن حصول في الحركات
وحقة عدمه . ومشاد . وذا قصر عن كمد . وهم تصير افعاله الخاصة به على افضل
احوالها حظ من مرتبة عروسية واستعمل لافان كمد يستعمل الحميم .

كذلك لاس في فصل مرده من كل قدر على قدره احصاه وشدهم
تمسكوا بشدة جوهره التي فيه من موجودات . فوجب لاس الذي لا مزية
فيه حركته على احدها . التي هي كماله ومن احدها قد حقق ، ويختص في الوصول
اليه وتجب شروط التي يعوق عنها ، وينص لحظها .

تتطلب من على نفسه ، ورفع ورفعه ، سمو فيهم بما شأؤوا
من الاسماء . ليلقوا ذواتهم بما حثروا من الاعمال بحكمه ، يدعوا ما رادوا
من الدعوى . في ذلك لا يفرق من حقيقة لاسية . ومن وجب لاس
بحو شدة في حسه . في ردها كمالا في حركته العينية والحياة
حقيقته . فذلك لاسية لاصريه من احزاب واولاد من اسرته .

في احصائه من لواعق وشدة في مسائل كثيرة يشرفه بالاساس من
مسطح لكن في حركته ، في اسباب لا يحدد يخرج من مسائل اربعة . الحاشية
وحقة وشجاعة و"هدية" قد فسر لاس في ما يقتصر بهدها مسائل ،
وهي عنوان قبحته ، وراى وجود الاله فيه .

يرى الاسان واحد شرف حبه من صفات كمال . او صديق ان يلقى له
ذلك في غير من المتصور . له من علم . وشجاعة . او حياء . و
صبر . او قناعة . حتى يصفه قدرة . وعزيم باسمه الامثال . ويستقر له بذلك
وصف في القلوب ثم وعظمه لا يوهما طول الارمان ولا من حضور كماله
في كل يوم وعنه علما يتأرجح في كل زمان .

وهذا رسول عظيم عنه افضل المصالح وركى اتساع حتمت فيه كل هذه
خصال مع ما لا يحصره غيره ولا يصفه من الاله . وهذا رسول يستكرمه هو
الذي قال في حبه الخداد . في على الله عليه وسلم بشر كائن بشر غير سام
من نادر هو من شربة عنه فماله من مله فيه وحى .

بعم في على الله عليه وسلم بشر ليصنعه لا تأثير بالاعراض شرية دائرا
وجوب شتم مقامه العدي ارفع . الذي لا يمكن . يدرك احد شأؤه . ولا يتطاول
به لاصار وروفي علم احيال .

احد فجميع اعماله فيه شر و فيه خير خلق لله كلهم . فثبت بشيئته اني يرتصه به لاسلام واسليم ، وكل صلاة اعلمه "الدين شاهدوا نور كماله" قد ملائك الآفاق . وحدث ما سبب حالته بروحه . فيه يستويه على عرش الاخلاص في الاعمال وصدق في الاقوال . لا ما قاله احد من مائة صلى الله عليه وسلم عوارض الشريعة موحة كنهه . فقد ولى عطية حاله موحة . فثبت ان سر به وحي .

على به وفق مدب امور كل . وفيه عار من علال . وان تصهر به هي ذلك بقوله . ولا يمكن هذا . صري في خلاص في شي . صلى الله عليه وسلم . بدعوى انه بتعدد الرواج . وموقفة على نعمه في دس كمن معترا منهم . قد استهتر بمدة وحكمه شوه على به . ولى عرق من مائة ومدة سرده وكل مهابا تشد لاستهتر في مدة ويحكك الشوكة من . بر "عوارض الشريعة فمعه . وحده وان حثيف في مقتدره كات ساردا خدار ~~مستعبر~~ او عرق في الحجة والاضلال مضموم كل سر . عوارض شريعة موحة مدس فمعه م سرل فيه وحي كما سجل ذلك على نفسه بمقاله

ان كلمة استهتر شي صلى الله عليه وسلم في ملاذم سيئات لا تصدر لاعين عمر جاهد كالحدود ودي نمر متجاهل . وسته على به عليه وسلم شأن دس من اعظم لادبه على عدم تصادف ودي عند انفس ولا دس على دس من حياء شي صلى الله عليه وسلم شخصية في كل من عرش على نعمه متحققة مهاب دره جعشة "واقع وليس مدة روح محسوسه من كنهه وفصله صلى الله عليه وسلم لا من طميس الله على بصيرته جهلا او عادا

بعدم وشارك جميع به في دس ن شي صلى الله عليه وسلم به ناس استند . نساء ويكثر مهب نة مدس ن ارفع لاعي . على انه و كان دس عرصة لكاتب هاء طرق اخرى في روح غير ما احتارة صلى الله عليه وسلم . شعر به مقصدة وبلغه مشبهة . ولا يمكن . بعدم مدس نة لا عمل "العصمة التي قست العالم رسا على عقب . خصوصاً وان بعض مدس الاعمال لا تدر على تمام بها فرد من

أفراد بشر ، ولا عصمة من عظماء العالم . ولأمانت من الملوك الذين لهم ذكر في التاريخ يدوجوا اجتماعاً وكل بعضهم بعضاً صبراً

رسول صلى الله عليه وسلم طاق جميع شهواته الدنيوية بآب ، وأخرج أوقافه كآب ، فما يعود على مجتمع شرقي ، سائداً قاصداً يدب وحده الله تعالى من غير طلب لأجر زيادة على قيامه بعدة معجزات عصمة من خلال ، بحق سبحانه . بحيث لا يلقى الله عنه وسامه في أي وقت من أوقات ضروراته ، فضلاً عن ضروراته التكميلية

وهل من ممكن أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم مستقراً شهوة النساء خاصة معرضاً عنها . مع كونه عاملاً في ضروراته عند يدعو إلى إعداء و"يوم واحد من مسكن وسكنج . وقد نظرنا في هذه الضروريات وراحنا وحدها من منطقة بعضها بعض لا يمكن هذا الحجاب ، فلا يمكن الاستمرار في بعض ودع لأحرار . بل به ذاتاً من معجزات عن الأمان . خصوصاً بالنسبة شهوة النساء ، فمنه ليس من المعتقد أن الاستمرار في النساء وسد كل باب في وسعه لساكن وهو قدس عده ، ملا و عده صلا

كل من ينظر بصره أوبة في حده شخصه عده سلام في هذا مريد يعق بصفة بشرية قطع مصر عن صفات أخرى من لأخلاق عقلية ولأدب بشرية راحة يدين والعلم وحكم وأمره عذب وحقوق وجود والشجاعة وأحوالها في حدها حسن الخلق يمكنه أن يستريح ساحة شمس به صلى الله عليه وسلم . ليس من صفاته لا يتقار في حب سب وشهوة هس . وروى من سب له ذلك بصريح عبارة أو طريق التلويح ولأشارة عند حاد عن سواء السبيل ومست له مسكة من العقل ولا نبذة من الدين

رئت الصفات في هذا مريد يعق بصفة بشرية . ويمكن الاستناد إليها في التحصيل على شحنة مطبوعة هي

مأكله مشربه مله . مسكه سمه فيه فراشه بومه عاده تواضعه . معاملته لأصحابه — حيأؤه

ماكله ومشربه عليه السلام

كل من تطوع في بلاد مشربة لا بد من سد في ذلك الشر وكثرة
شربه . لأن هذه الأمور هي صلاحها نفساً واحداً ضرورياً . وما لم يشرب
ولا يتجرس عليها ولا يد من كل مقصد . بل في سكاخ . بل به شهوة على كثرة
الكل والشر . ووجدته حذر . لا على كثرة شربه حتى يصحح مع شربة
الأي مال . بل شربه فمعه شهوة . ووجدته حذر . في شربة في صلى الله عليه وسلم
وحذره قد حذر في ذلك . (أي من شربه . يهدمه لا يدفع من شربه . وهو
مسيء مريء سبي لله عليه وسلم . وحذر منه . من عليه سلاماً مائلاً . أن آدم
وعنه شر من نصح حبيب من زعم شرب من شربه . وركاب لا حجة فنت
لظعامه وثلاث لشرابه وثلاث لنفسه)

وعن عائشة رضي الله عنها . قالت . ما شرب من محمد من حمر شعير
وماء من مشاعر حتى نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم . أوقات رضي الله عنها
أما مثل حروف . أي صلى الله عليه وسلم شرب . ووجدته حذر . في صلى الله عليه وسلم في
هذه لا يسلمه طعام ولا شربة . أن يصوم كل . وما انعمود . وما شربة
شرب . وعن من عن . أي صلى الله عليه وسلم . است رسول الله صلى الله عليه وسلم
الأي الله عليه وسلم هو . هذه لا حذر من حمر شعير . وعن عائشة رضي الله عنها
فأنت كذا . أي محمد . كذا شرب . لا شرب . هو . أي . والشعر . وكان صلى
الله عليه وسلم شد حذر من على نصح من الجوع . وعن أس بن ميث رضي الله عنه
قد . أي كل رسول الله صلى الله عليه وسلم على حذر . ولا في سكر . ولا
حمر مرقع . وكان صلى الله عليه وسلم لا يأكل متعكاً من الأكل . وكان يقول
أما بعد آكل كما ركب بعد . أي كما بين أحمد .

وكان ذلك منه صلى الله عليه وسلم مع توفير لأسباب مديدة قد وثق كثير من
أمور العائنة . وفتح في حديثه كثر من بلاد الحجازية . وأحسن وحريرة العرب
وما دأب دلت . وجاب من أحاسنها . وحرثها . مؤلاً كثرة وهدته جمعة من ميث

الأقسام ، فلم يعظم ذلك عند ولا يستأثر شيء منه وصرف ذلك لمسلمين وقواهم
به . و اقتصر على ضروري في عبادة . و رعد فيه معاذ حتى مات صلى الله عليه
وسلم و درعه مرقوم به سد يهودي في حقته الهمة .

ملبسه

قتصر صلى الله عليه وسلم في ملبسه على ما يدعو له ضرورة الحاجة مع مراعاة
التوسط في الخس . و عنده لأحلال بمرودة و شاة نسب .
و كان في عاتق من شملة ، و أكساء حش و أسرد عاتق . و حرخت
عائشة رضي الله عن كساء ملدا . و زرر عاتق . فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم . في هذا . و مع هذا فقد كان صلى الله عليه وسلم عظيم ما يقدر به
من ملابس اجملة على من حترد من صحبه . عظامه صلى الله عليه وسلم
من التحمد و سعة فيه . اما هو من صفة الله .

مسككه - عمله فيه - قرأه

قتصر صلى الله عليه وسلم على سعة المسك من المسك في عبادة مع هذه الحر
و غير و لم يكن ممن يهودى بحدوة مسك . و سعة العرب . و لا تتكسر الآلات
والخدم و مرقوب و قال عائشة رضي الله عنها . اذا كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم في سنة كان في مبه هله . و خدمه . و كان يرفع يده . و يحضه بعدة . و يخدم
نفسه . و يحلب باصحه و يمشي . و يركبه . و يعقل بعصر . و كان مع الخادم
و يعجن معه . و يحمل خبائه من سوق . و عن اس من مالط رضي الله عنه
قال . خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فمات لي اف قط . و ما كان
شيء صعبه من صعبته . و لا شيء يركبه من يركبه .

وقت روجه حفصة رضي الله عنها كان قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم
مستحسنة نبي . نبي . و كان داب سنة قلت و سنة أربع نسات كان و دله
فشيء فيها أصبح سار عما فر شوه له ذلك ليلة . قالت . فب هو فر شئت لا انما نسيه
بأربع وقت هو اوطأه . قال صلى الله عليه وسلم . (ردود خله لاوى) .

نومہ - عبادتہ

کال سنی نے عہدہ و سید لاہ میں ملا لیا۔ یعنی معرۃ فی شعبہ رحمتی
یہ عہدہ قیام سنی عہدہ سلمہ حتی شہادت قدماء و کاتب یضی فی اللہ عہدہ و سلم
و صدرہ بہر کار و رحمت میں سکھایا۔ وہاں صلی علیہ وسلم تصوف میں غور
کلی شہر دلائے۔ وہاں علی کار معرۃ جمعہ۔ وہاں شہرہ فی شعبہ

تواضعه ومعاملته لأصحابه

کار صلی لله علیه وسلم شد پس بفرستاد و عرض فرمود که منی لله علیه قات
حزین علی رسول الله صلی الله علیه و سلم متوکل علی عتبات قضا به قضا و لا تقوموا
کما تقوم الا دحیم بعظم بعظمه و کما صلی الله علیه و سلم یهود انسیکیں .
و محاسن خمر ، و محسن دعوای عهد و حر ، و محسن پیل اصحاب و محاسب حاش
توی به امحس حاش

وكان صلى الله عليه وسلم يحدث صحابه ، و خارجهم ، و يعود المرضى في قسبي
امرية و يقال صدر معتبر ، و بدأ من الله بالسلام و بدأ بحدثة من فضة كرم من
حدث عنه و ربما سقاه ثوبه ، و يؤمر لا يوسد الا في رحته ، و يعرف عنه اخلاص
عالمه ربي ، و مكفي صحبه ، و يدعوهم بحب سماوي بكرامة لهم ، و لا يفتنع
على حد حدثه حتى يتجاوز قصصه ، و يسم ، و يعطي كل واحد من حوائج
صبيه و حظه من نشر ، و خلافة ، و تعليم و تقوية ، بحسب ما يدق به ، حتى
لا يظن واحد من محبيه ان حدا من مثله و فراه كرم عده صلى الله عليه وسلم
وما قدحت مكة و دخلت حبش اناس طاف على رحله ربه حتى كاد تلبس
حبته قادمة نواصي الله ، و قال لهم : ذهبوا فاستصنعوا ، فوالكم ما كان حي
يوسف لا شرب عليه منكم يوم يعقر الله لكم ، و حرج على الله عليه وسلم على
رحلته و عليه فضة لا تساوي ربة دراهم ، فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله
حج لا رياء فيه ولا سمعة ، و قد هدي في حجة ذب مائة بدنة

حیاۃ

کاں صلی علیہ وسلم شدید احب، و گھرہ عن مور بہ اخصہ، قال ابو سعد
 رضي الله عنه کاں علیہ سلام شد جب، من عہدہ فی حدرہا، وکان اذا صکرہ
 شیش عرفہ فی وجہہ، وقت عائشہ رضي الله عنها کاں "بی صلی علیہ وسلم دا
 بیعہ عن احمد ما گھرہ بہ قدر ماں فلان مول کہ، وکان ماں اقوام بصعور،
 وبقواور کہ اسی عنہ و لا سمی عنہ، وروی کہ کاں من حیاتہ صلی اللہ علیہ
 وسلم لا ست صرہ فی وجہ حد، واکہ کاں کہی حد نصیرہ کلام بہ صرہ
 وعن عائشہ رضي الله عنها وقت کاں رسول اللہ صلی علیہ وسلم سابع ساء
 بالکلام بقولہ تعالیٰ "لا شریکی لہ شئ" لہ "وہ وقت کہ رسول اللہ صلی علیہ
 علیہ وسلم امرأۃ لا ملک، فقہ، وکان رسول اللہ صلی علیہ وسلم د اقرور
 بدت سور بصل من حد بھا کیں، لا ویتہ ما مست بدہ امر د فضل سر بہ
 باعین بالکلام.

وعن عائشہ رضي الله عنها وقت "رأت فرج رسول اللہ صلی علیہ وسلم،
 فی رواہ ما رت مہ ولا رتی می، وعن ام سلمہ رضي الله عنها، کاں د می
 صلی علیہ وسلم مرد من ساء من صرہ وقع راسہ.

ہذا سورة مضعرة من حیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم "الشخصہ ای ہا غصہ علاقہ
 ساء خاصہ، وہل من امکان مع ما ذکرہ ان تصور متصور، او یجالی متجدد
 صلی علیہ وسلم متاثر مقتضی طعنے "شیرتہ کہد بخور لحد، ولا ظہر اثر
 دلت التثر لای لا کثر من ساء خاصہ دور فتنہ الصرورت بی تلازم الشریۃ
 مع کوہا مریضہ بعض ربط لا قبل لاغصہ ولا جلال "

وہل من امکان من کات ساء صمدہ مع صرحہ، وذل ملہ وہ ککہ،
 ومسکہ وعتدہ ان کور من استعاطین علی شعبہ قصد سرۃ علیہم "

وہل من ممکن من کار فی الحہ علی ما وصفہ تلبس بدیدہ مرۃ حی فی
 حد بیعہ ساء، وتقول عائشہ رضي الله عنها ما رت مہ ولا رتی می فقط، وتقول

الخاص من عظم كآثره صفت في ساعد سبيل ويعبر عن اسماعيل ابا هي وثبت انهم
الذين لا خلاق هم ، وثبت "نوم" الذين يصفون خلاف ما يصفون .

وجه يكن صلى الله عليه وسلم عند شعبه ووجد عبده يكون مقبلا عليه "سلام
ان انه ترأس ملوك ورؤساء الامم يدعوهم الى الاسلام ، ويثبت بهم دينه ، دم
تكن دعوه صلى الله عليه وسلم مقصورة على العرب ، كات دعه الامر الذي
سببه اليه رسول من بر من عليه سلام .

التشريع . وما شعب به بوجه عبده اسلام . من الامم شرع ، فقد شرع
العادات وسب ارمه شرع في مكة لا خلاف ، وجه بين صلاة الجمعة والخوف
الا بعد هجرته ، وشرعت ركاد وعبود وحب وحب كل من مول وامن .
و يقتصر عبده "التشريع" وحده . سب ربه صلى الله عليه وسلم في عبده كعبه دس
مدى نظره في حاء عن شرع من حكاك عباد وتسلم

وشرعت شرع (اختصاصه) ما كل من غلب . وشرع اوراحه معامله الناس
بعضهم بعض . والمستحق والحدود ورجح بعض . وشرع قدس عبده
حدودههم .

آداب . وشرعت آداب من لاشتهر عند ربه دحوي سب صلى الله عليه وسلم ،
عن دهرتهن ، والتشريع . بعض بعض . والوقوف عند حد الخشية والحياء
والامر بالحق ، وربه بعد . اوراحه من . وبحث من على مكاره (اخلاق) .
وسب شتم . والوقوف عند حدود حياءه صلى الله عليه وسلم . وغير ذلك من آداب
الخشية التي تتم التعاضد والتراحمة وتجاهه .

وراحه اي ذلك وقت يوم ووقت تنبي بحجي رذعي "شر ورم شره
وعاداته في عذمت لاشتهر . فما هو اثر من الذي في اي التي صلى الله عليه وسلم
وسب مقبلا مع سب تكسب في سب ملاذي طلبها حياءه سب في حياءه
الشخصية وانه دس بصر يح قوه . وجمع همه . وتصرفاته

تلت عبده شخصه عبده سلام في شره في بعض . وتلب اسماءه في سب
صرة الدين . وادب شرعه . وارشاده . وعلمه ولب دعوته . وقد دم جميعها
في مدة لا تتجاوز عشر سنوات . صرنا حجي ونوره فيها سبهم

قد علم **بسلام** على حياة من تبنى له عليه وسلم ستة . ووجهه ميسر بأخذ
الروحية وبعثته . وانقصا صوره من حياه عليه السلام لخارجته والاحتمايه من
حرمة وشرفه وبره خلاق . وامكن . يستخرج من ذلك . اسود العشر
بي قصده عليه السلام بعد حجره في ذلك العهد "عصا متعده على درجات انكماش
والفصل . لا يمكن ان يكون بعد بعض من لا بعد اعصا فصلا عن
يحد من بوقت ما تحية عليه السلام في سائر سائر وشعله فما لا فائدة فيه مما لا
علاقة به بدعوته . على ان ذلك عهد حجره عنه (امه في مثل ذلك مدة فصلا عن
فرد شيء في ذلك وسطه منجم لدى اظهر هله من التعتب معذورون لاهتهم
ومقاومه حتى تبنى الله عليه وسلم ما هو معنوه مسطر في تاريخ . حتى قدما
كيفية الوقت . فانه عليه السلام معجزة مؤيد لهم من غير ظهور حقه لا يصل اليه
مديرك . ولا يوفي بغيره فاعلم .

احل ان الله ابداه وظهر لعمده . فانه عليه السلام في راحة عظامه . كما سوا
شخصه . باردة في "العلم . لا تقوم حدهم ولا يدرك حسنه وفي سائر مؤمنات
من فدوة في العلم . والحكمة . وحق وعنه . ومن راحة روحه فبها
رضي الله عنهم حتى سار مرجعهم من شكي امرة وصعب على كثير من
الرجال فهمه .

ان حاشا عنهم بغير كريمة . شرعا . وبعثته . في سورة في سمته
ادانة . علم بها سائر تعدادا عليه السلام وحدهم . والذي قد يدرك العهد
الحال من بعد مع سورة خمس منسوبة في سورة .

بوق رسول الله من مع سورة . بين عزى مكرمات . وسب
معاشة معنوية وسمعة في وجهته يتوهم هدا ورسم
حوسرية مع رمية ثم سورة . سلات وسب دكرش بعد
وترتب تروحه عليه السلام على هذا .

(١١) اوهر ام مؤمنات سورة ست رمية العامة رضي الله عنهم . بها من بين
البحار . تروحا عليه السلام بعد دوة حريجة رضي الله عنهم وكان بوق روحه بعد

وخرج من حجره عشرة سنة . وتوفي في ربيع سنة ٥٥٠ م من حصار رسي
الله عليه .

(٢١) ثم اقام المؤمنين خمسة ست ايام في حصار رسي حتى صدق رسي الله عليه عقد شهادته
عليه السلام بمكة وبنى في شوال على راس سنة شهر من حجرة بامدنه وهي
ثلاثي سور . وسبع الف من رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي ست مائة
عشرة سنة . وقد رثت على سبع وثمانين سنة في شهر رمضان سنة ٥٥٩

(٣١) ثم اقام المؤمنين خمسة ست مائة من حصار رسي الله عليه بروحها سنة
السلام في شعبان على راس ثلاثين شهر من حجرة بامدنه سنة ٥٥٥ . وقد
بلغت ثلاثا وستين سنة

(٤١) ثم اقام المؤمنين مائة عشرين سنة في حصار رسي الله عليه . وكان
مع روحها في سنة ٥٥٠ من حجرة في حجرة بروحها سنة ٥٥٠ م من حصار رسي
في ولاية سمرقند . ومائة عشرين سنة في حصار رسي

(٥١) ثم اقام المؤمنين مائة ست مائة من حصار رسي الله عليه وهي
٥٥٠ من مائة من روحها سنة ٥٥٠ في حصار رسي الله عليه . رسي الله عليه .
ولم تخرج من بيتها بعدد عليه السلام وكان مائة . ولم لا يخرج في سنة ٥٥٠ م
نهر في سور .

(٦١) ثم اقام المؤمنين مائة عشرين سنة في حصار رسي الله عليه . وقد
هو متعلق في حصار رسي الله عليه سنة ٥٥٦ . وقد بلغت سبعين سنة .

(٦١) ثم اقام المؤمنين مائة عشرين سنة في حصار رسي الله عليه . وقد
بروحها وهي عند الحاشي في حصار رسي الله عليه . رسي الله عليه .
على حصار خير

(٦١) ثم اقام المؤمنين مائة عشرين سنة في حصار رسي الله عليه . وقد
ولادها من عليه السلام بروحها سنة ٥٥٠ في حصار رسي الله عليه . رسي الله عليه .
سنة ٥٥٧

(٦١) ثم اقام المؤمنين مائة عشرين سنة في حصار رسي الله عليه . وقد
محرم في عمرة القصص سنة ٥٥٧ ومات سنة ٥٥٦ . وقد بلغت ثمانين سنة

وقوله لا اله الا الله سمع من ارجح من ان يكون له غيره وسماه تعاليات على ما
 ان عليه السلام وعنه - سرية الامامة وقسم الواجب تعلمه والارشاد
 رضي الله عنه

وقد ذكر العبد رضي الله عنه ان من انى له علمه من سراج كل واحد
 من سبب حسن معتبر من ما حصلوا عليه من حكمهم مقدمة اختيارهم
 وبعدها من ما هو بمختص بحكمهم ولا من سرى سرية عليه السلام على من
 ان حصلوا لا فكار وعظمى من قولهم صريح ، وهو هي حكمه على
 غيره عليه

ما سمعنا من قوله رضي الله عنه من قوله لا اله الا الله تحفه من قسمة
 في الدنيا ، وهو من جهة اخرى رضي الله عنه ولا كرامة حقه ، وهو من
 ت حجت ولا من بدنه حربه ، روح بروحه منى بعد الله ، وهو حواريه
 رضي الله عنه ، فله من قومه في منتهى من منتهى منتهى ، وهو من سببه
 رضي الله عنه ، وهي من اربع منتهى فاعترفت ، وهو من جهة اخرى رضي الله عنه ، وهو
 منتهى منتهى ، وهو منتهى منتهى ، وهو من جهة اخرى رضي الله عنه ، وهو منتهى
 منتهى منتهى ، وهو منتهى منتهى ، وهو من جهة اخرى رضي الله عنه ، وهو منتهى

ابن هاشم .

هذه صرته وهذه حكمه في الدنيا ، وفي غيرها على ما علمنا
 من ان الله ان الله اعترفوا ان الله حكم منتهى بالعدد والاختيار لا
 اصل ما اعترفوا له من انه لا يترك في قواهم من ان يقول على ان يصر في
 في عدد الارواح بعد الله تعالى والارشاد حكمة ، ولهذا في اري سبب الخاص
 في اختيارهم لا يخرج عن ذلك ، من تحكم شرعة ، وفيهم دقتهم حتى هم
 ما هو حب الحق من مطالبه نحو الاسلام والسياسة .

والاحد من رى من حنى سكون في تلك احواله ، وهو من
 لا رى فائدة في بحثه ، على ان الله وجوده كمن في الاحصاء من على هم
 حضروا لاحد مستند على سببه اسلام به مستند في سبب شوه به مستند
 بشرية عليه السلام ، وهذا من قد وعده به ، ومن جهة اخرى من سببه به شخصية

والاجتماعه فيه بقى مع ربنا لا صاحب محاجين والحث على مقتضى ذلك توجهه .
 خصوصاً وأنه عليه السلام بعد وترويح بنى ارواحه وهى عائشة رضي الله عنها
 الا بعد سبع بلع ربع وخمسين سنة بعد جنازة بنى عبد الله من شرع التشريع
 لاجتماع بني المدينة ما يمكنه به ~~بعض~~ محتاج الى ذلك لان التشريع ~~مكتبي~~
 كافي لا حرجي كما بينا من جهة ، راجد على كونه على الله عنه وسيد قدر ضرورة
 اتعددت بغيره في يوم واحد او في سنة واحدة قدر كل بين ائمة
 وهي عائشة ، والثالثة وهي حفصة عائشة من بنى عبد الله من لا يسمي
 والتشييد بنى قريظة ~~العجدة~~ و ~~السرعة~~ في ربنا .

وما تروجه عنه وسيد به روية وهى مدية وقد قرب ~~التي~~ . وعند عائشة
 وحفصة رضي الله عنهما وعمهم في كابل وحال . ~~لأن~~ ~~من~~ ~~نصف~~ ~~الادب~~ ~~في~~ لا
 يحتاج معهم الى عدد محول في ~~من~~ ~~له~~ ~~عنه~~ ~~وسيد~~ ~~بعد~~ ~~سنة~~ . ~~الافراد~~
 عليه الارشاد وثبتت شيوخه بعد ان حقق كنهه من ~~من~~ ~~له~~ لا عرس
 شره ولا شتر كما سيوفه جاهدون .

كقصة ائمة المؤمنين مدية حتى كين اهلا تلي شره ولا ارشد

قصة عائشة وحفصة لاديه تروجه عائشة مع شعر متناجيه قعه ربنا
 ست حيش وما قاتله عائشة في حقها قصة . سيد وشهره بخودد يرى وسؤله
 بنى عبد الله السلام قصة مدية . ~~و~~ على الاسلام قصة حورية وحمدة وحمدة .
 قصة سودة وعنه مفارقته لست به . ~~من~~ ~~بني~~ ~~له~~ ~~عنه~~ ~~سلام~~ قصة ميمونة
 واحلاصه ~~عنه~~ اسلام والاسلام لا يحسن في اكمل . ~~وهي~~ ~~يسد~~ ~~بشر~~
 الاعظم عليه السلام .

كقصة ائمة المؤمنين مدية وقصتهن بسيد لانكس ولا احد بعد . وقد
 حصن الله تعالى قصتهن اهلهم . ~~ب~~ ~~سنة~~ ~~بنى~~ ~~الوج~~ ~~مقروص~~ ~~من~~ ~~لعمري~~ ~~والارشاد~~
 ما عائشة وحفصة رضي الله عنهما فالب قصتهن لاديه وثر قصص بدر كل
~~محسن~~ ~~من~~ ~~الوسط~~ ~~مدى~~ ~~رنته~~ ~~فه~~ . ~~ف~~ ~~عائشة~~ ~~رضي~~ ~~الله~~ ~~عنها~~ ~~است~~ ~~في~~ ~~ست~~ ~~اني~~
 مكرن ~~اصديق~~ ~~رضي~~ ~~الله~~ ~~عنه~~ . وحفصة ربيت في ست عمر بن ~~الخصام~~ ~~رضي~~ ~~الله~~ ~~عنه~~ .

وكل من الصالحين وانت من معروف بالاحسان مني صلى الله عليه وسلم وللإسلام .
 وهذا أحسنهم لله أن يرويه عنه الإمام حدث عنه حكمة ومصلحة لمسلمين . اد
 هم فدر على لأشد وتعلم من غيرهم .

عن عائشة رضي الله عنها كانت قد مرت على سائر مهاب المؤمنين وهي روح
 مني صلى الله عليه وسلم ، في سمعوا من درهم والمسلمين . وذهب كعب لأوق
 وه . د . علم في سمع كاتش على سائر كمر روى داب عنه سلمه سلام . لار
 سمع . كما هو معروف روح قد وفد شعلا و . س . دلا وكسر يوسف . ومن
 كلاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه . فاب لحدث كالأ رضي الله عنه . د . في فله
 من شيء فلت .

وحدث بعد من مادة مني صلى الله عليه وسلم . س . د . فله بعد الهجرة
 وكانت أول من عدها . س . د . وهذا د . من سمع ثمان سواب وسبع سواب
 حتى لا يهوب وقت العلم . وولاد داب من سمي . روح بها وهي في داب من
 وقد ظهر نرفس داب عند فكاب من عصمه . داب مؤمن بها وفصلا وحكمة
 وه داب من حشش رضي الله عنها فمكات معروفة . س . د . والاحسان وسعد
 عاطية الشفة وحسن مما دل على مكانها وقمتها لعصمه . فمكات رضي الله عنها
 عمل سدها ليقوب . س . د . وقد فلت عائشة رضي الله عنها في حبها . (مارأت
 امرأة قط حرا في الدن . وانمي ته . د . صدق في حدث . واوصد ارحم . واعظم
 صدقة من ريب . وم سحر رضي الله عنها بعد وفاد مني صلى الله عليه وسلم من
 بيتي . وولم يحج وحمرة . د . ابوفت . وكات بقول . والله لا يحامي دابة . وقد
 امرنا الله بالقرار في البيوت .

وما من سلة رضي الله عنها فمكات مشهورة بحودة . د . د . والنفس والهدب
 في فصلها . د . من هاجرت مع زوجها أبي سلمه رضي الله عنه فدار ديبها .
 ورست سعد عن وطها . وحرمة في داب سلس . ولا جد دلسلا على هشت
 العالة وقمتها عليه عظيم مما قصته عبد في مؤلف مني صلى الله عليه وسلم اند
 على عظيم احسان وشعور . د . حث قلت . قلت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما

الرحمن في انسجد قصة م سلة دليل حتمه الآلة بما يشعر بظرفه تعالى الى
مصدقته عدد ٥٥ .

انت الله لا اله الا هو من فضلا عظمه وحصله تعالى به من كاحد من الساء في
عظمه والشرف و بهي الكبر مني في تعالى و ما ساء في من كاحد من الساء ان
انتهى .

سأف سجدة الساء و " في سله سلام وشرف من يدك فانت تعالى لم
مرة داه كمال من سائي حتى وقع الاختار عظمه . ومريه معصية يرجع الى
لا رباط صاحب شرفه سله سلام . ومن شرف وحده حصل لم يدك
لا رباط . بل من شرف آخر وهو تسجدة بر تلب الروح العظمة القدوة .
و لاستفادة من على توجه الكبر الذي لا يمكن . بل من شرفه حد من ساء .
وقد رد يدك سجدة . يظهر من من يدك . وبسبب حد كرامة كما شار
في يدك شرفه . ما ردت به عظمه كرامة من يدك . يظهر كرامة كرامة .
ومن عظمه قد سبب لا عظمه . و بعض سبب عظمه لادب يوم حشر من الله
على على ساء ساء ساء . في قد لا رباط . كسب من احدة الداء
ورسبب قعائل امعكس و سرحكس سرح حمالا . و كسب من الله ورسوبه
والدار الآخرة و الله عدد محسب من كبر عظمه .
هم احسن رضوان الله عليهن ؟

احسن اختيار لله ورسوبه وندر الآخرة وضمن ادب وملاذه ثلاثا ورسبب
بأنكاف . وسبب الحاد في رسببها لم عليه سلام .

على من مدرن اختيار دك . وقد جاء في حديث بخاري رسول الله صلى
الله عليه وسلم . رد تحس ساء بدأ بعاشة رضى الله عنه . ومريه بالتريث في
الامر و ستشارة ايوها في دك . فداكر من رضى الله عنه لا . سبب باختار
الله ورسوبه وقت له عليه سلام . في من هذه التشر ابوي . بل ان اشارت
على " في صلى الله عليه وسلم حبا فيه و خلاصه مقامه العالي . لا يدكر امر لتحصير
لى سائه . محبة اختيار من نادر ورحمها حبا حله سلام مقوله بما عشت
معني لا متعنت)

وقد سكنت كل واحدة من مسكن عائشة ، وحترت من حتره
وبذلك صبر من حترته على أن لا يزوجها غيره وإن كان
يسهر ، وعليه معنى ما قلناه في جواب السؤال الأول : وقد
حدث عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام : « إن أمة امرأة ولا
روح تشبه من باقي الأرواح من ربي عز وجل » .

اُدہیں بھی فحش نہ ہیں ، اور وہ ہیں ۔ قصہ میں دیکھ اُداسانہ ہو تعجب
وہ تعجب ۔

[illegible]

فيسمعني في هذه الآيات - مؤيد - سورة كاحلاله و تركاذا و حصة الله و رسوله
 حصة عامة و ليس فيها سخرية حكاية عيسى حذر - عيسى من ههنا قد قاموا و هو حذر
 الذي كلفني به .

[illegible]

اللہ نے اوجھڑیوں کی دھڑلے سے حلقہ ہد کھنکھانے سے بھر مارا ہے کل
جس خصوصیت میں تمام کمال کی غرضی ہے عجب درجہ میں حاشیہ مشور
وسوء الحلق ، لائق الزلہ نہیں کہو ، جس بعد وحشہ ہوسے میں شرفیں وغلو
مسما ہیں

و بعد از این ، جاده بی ما در رکن شاه صفا عمده ، و صفا خاصه ،
مع شادش بی واحدین ، جاده مشهوره بی رکن بی شادی بی شادی
من بی و الحکمه بی بی و دگر بی بی بی و بی بی بی بی بی
والحکمه) .

وہ قدرت کے دہرے میں آگے ہوئے ہیں۔ وہیں حکمت کے خدشہ ہدیٰ اور محض حکمت کے کون دہرے میں آگے ہوئے ہیں۔ یہی عدم ہے۔ یہی مطلق ہے۔ یہی وہ ہے جس میں نہایت بصر ہے۔
"عقبت و مدبر"

وول في يوسف وهد حث هو على حسن السر و لاجل و مدكر من
الاجناسه محدود سره ، وفي غده هده على ، في حث و سرجه امد تلي في
و سكر اذل على اسد مهمه ، حتى صدق ذاب - زويه غده سلام و الاو من
و غير هم تعلما و تعلما ،

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

یعنی لا کشفہ بعد عید و یوموں کے بعد ۔ یہ عدد فقہان بھی ا لاجحد تک
اسے من بعد ولادت سے پہلے روح پر اعتدال دیتے ہیں ، قاضی رحمۃ اللہ علیہ
امریکہ و طائفہ

لا ان ذاك كنه بقوله حمد - صفحة ٤٣ - والى اسان كالبشر غير سالم من
 تأثير عوارض اشربة عليه فاما سره وحيه كنهه وحيه له بعد
 رتقاء هذه الامور سواء تاربع تملوا له فله بالامر حي في حق نفسه كنه
 في الآلة لا حي بل كنه من بعد لا ان كنه من روح وادخلت جسم من
 على ان كنهه بل كنه من سره وحيه كنهه وادخلت
 هذه لا كنه كنه على رب كنه وادخلت في بطنه لا اعلام سره وادخل
 كنه السلام ، واني لا ربي عسى فله بعد من كنهه وحيه كل ذي علم به سم

ليس القصد من تعدد دعائه السلام للاساءة الى العرب اصابة وجمعهم حوله
وكان قصده من تعدد دعائه في مكة لاني لم اكن اريد ان
يعد في مكة لاني لم اكن اريد ان يعد في مكة لاني لم اكن اريد ان
من التعداد التعليم

جند في سبب هذه صلي به فقامه ونام - الزواج - وري من واحد من
 علق ان الموضوع - من جند في شمس - حليم حتى كمن نائمة .
 ولهم - التي صلي به عنه وسماه - عدد - سبب قصد جمع العرب حوله اصابة
 ناسم - سبب في عدد - الزواج - بدمعة دون مكانه .

ما يكون النبي عليه السلام - بعدد (أربع) - بقصد جمع "عرب حواء" - قاله
 كثير من الناس لأن شواهد و أدلة على خلافه في كل باب (أربع) مستوفى به حجة
 بعدد عليه السلام في مكة - عدد ما كان حجاج من الأسماء - (أربع) و جمع
 "عرب حواء" - حيث كانوا في باب عهد كثير من الناس - أدلة له صلى الله عليه وسلم
 و تعرضا لثبوت دعائيه - مع قلة عدد أنصاره

ہدایا الی سبب اللہ عربہ و عربہ ہند " سبب اللہ عربہ و عربہ ہند " سبب اللہ عربہ و عربہ ہند

وهو في أمن من أن تناله أيدي كفرة قريش . فان ذلك ان لم يدل على مدعاه
دلالة صريحة فهو مطلق لغيره من حرم بذلك القول . خصوصاً وان التي عليه
سلام تروى عن علي بن ابي طالب . ورواه غيره في مدته في سواب . وروى كل واحد من
مقاصد ائمة مع التبرع . وروى غيره ساء مما عده عليه السلام اذ ليس
هذا ما يسمعه من ذلك الامر لتمسك ذلك العرب

على انما عده ما قرأ التبرع لا يجد بر محمد بن علي في روجه عنه سلامه
ووفائه . او يروي لا يروي على اذن من علي بن ابي طالب

على حدس يروى في سواب . وروى غيره في سواب . وروى
رسم كتابه . وروى في حاشية قد حرم الاسلام من حرم . وروى غيره في سواب .
التي هي واحدة . هي القبول على حرم . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .

بلغت نظرياً الى قصة سيد . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .
ووه . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .
ان في مكاب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .
ان تخلف في مكاب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .

قد وجد من صحابة . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .
في احوال . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .
جميعهم سلامه . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .
لجميعهم سوى ذلك .

هذا . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .
الاسلام . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .
وقد عرفت في سواب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .

ولا تنال . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .
النساء . لانه كان صلى الله عليه وسلم يراعي ما لها من الحرمة في الاسلام . والقيمة
اعطية في تأييده . ونشر الدعوة الى . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .
بحق لا ريب فيه عثر ان حادثة . وروى غيره في سواب . وروى غيره في سواب .

بحكمهم ويكون الحكم من اهل البيت من رتبته في حيز الشارع كما هو
مقتضى صلاحيته لا بد قد تقوت الكفاية فيها ولا تتوفر الشروط اللازمة فيها ،
فشروط معنى مقتود من رتبته ولا بد من رتبته على رتبة خاصة ، ورتبة الخلق
فهم جعل صلاح رتبة شرط ، بعد رتبته مع كونه في رتبته موقوفة فيها
الشروط مستحبة شرط لا بد من رتبته من حيث الرتبة و رتبته يمكن
من رتبته ، فترتب رتبته في رتبته من رتبته ، ورتبة رتبته ،
والفرقة ، وموجبات كل من الامرين .

وبما شرعنا به ، (لا بد من رتبته حكمه من رتبته ، ورتبة رتبته في رتبته
حسبه في رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
وحكمه من رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
على حدة ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
شأن من رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،

التحكيم عند الامريكان ، او معهد العلاقات العائلية

هذا تحكيم من شرعية لا بد من رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
لا بد من رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
ولا بد من رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
ولا بد من رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
شأن من رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،

ان غاية ما فعلوه تلك المؤسسة ، هي حيلولة حيز رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
المعظم ، ان اقتربوا بها من الاسلام ، ولم ياتوا بمثل ما جاء به الاسلام .

رتبته في رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
لا بد من رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
ولا بد من رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،
كان هذا من يرشد لروح مختل في حيز رتبته ، ورتبة رتبته ، ورتبة رتبته ،

هو سجدة واحدة وهو يقرأ في كل ركعة من ركعاتها تسعة وتسعون سجدة (أو ثمانون سجدة) في كل ركعة. ويجوز له أن يركع ركعة واحدة في كل صلاة. ويجوز له أن يركع ركعة واحدة في كل صلاة. ويجوز له أن يركع ركعة واحدة في كل صلاة.

وإذا كان في كل ركعة ركعة واحدة في كل صلاة. ويجوز له أن يركع ركعة واحدة في كل صلاة. ويجوز له أن يركع ركعة واحدة في كل صلاة.

وفي كل ركعة ركعة واحدة في كل صلاة. ويجوز له أن يركع ركعة واحدة في كل صلاة. ويجوز له أن يركع ركعة واحدة في كل صلاة.

وفي كل ركعة ركعة واحدة في كل صلاة. ويجوز له أن يركع ركعة واحدة في كل صلاة. ويجوز له أن يركع ركعة واحدة في كل صلاة.

الطلاق في الإسلام وفي الشرائع الأخرى

الشرائع الإسلامية سمعت في طلاق شرعية ثلاثة أنواع: طلاق رجعي، طلاق بائن، طلاق خلع. طلاق رجعي هو الذي يملك الزوجان فيه الرجوع إلى ما كانا عليه من قبل الطلاق. طلاق بائن هو الذي لا رجوع فيه. طلاق خلع هو الذي يملك الزوجان فيه الرجوع إلى ما كانا عليه من قبل الطلاق.

والشرائع الإسلامية سمعت في طلاق شرعية ثلاثة أنواع: طلاق رجعي، طلاق بائن، طلاق خلع. طلاق رجعي هو الذي يملك الزوجان فيه الرجوع إلى ما كانا عليه من قبل الطلاق. طلاق بائن هو الذي لا رجوع فيه. طلاق خلع هو الذي يملك الزوجان فيه الرجوع إلى ما كانا عليه من قبل الطلاق.

وإذا نظرنا إلى الشرائع المطلوبة وحدها، فندعو في "عصا" على حسب ما عليه الله من المصلحة المناسبة للإنسان والرمز، فحسب شريعة التوراة ما نحن عليه من روح واحدة روحه عدل صلاحي، ما به الروح، فإن تزوجت حرمت عليه ولم يبق له سبل بها.

ثم حدثت شريعة (لحم) روح من عتاق عدل روح ستة من روح واحدة من أصل واحد، بل إن الله سبحانه وتعالى مع شريعته، من أصل واحد وجوز سبحانه الروح، به عتاق عتاق، ولا تزوجت عدل ذلك بغيره (لحم) روحه رغبة لا عدل.

ثم حدثت شريعة (سلامة) فسرعت من روح واحد في روحه على كمال وجوده من روح واحد، ثم تفرقت إلى روح واحد، والعباد في ثلاثة أمور، فإن رأى في روحها مصلحة، وكان به فيها رغبة واحد سبل إلى ردها ممكن، ووحدت من مسووح في جمع أمرته، واستعمل مرة، وانعزل في ردة ما أخرجه من بعض ويرى "الشيطان" منها قدره (لحم).

ثم لا يؤمن أن يحدث ما ينقض مصاديق عتاق، فممكن سبحانه مرة ثانية، وتعمد ما كان من مرة عتاق، وحرر من است ما يعمد من التمس في وقوعه ثانية، وقد حدثت له ما لا مرد له من أمر الله، وقبل للروح قد اندفعت حاجته مرة أخرى وثانية، وقد بقي ما علم بعد الثالثة من سبل، وقد علم أن الله في سبل، وبها من علم عن سبل، (لحم) علمه لا يحد من بعد ثالثة (لحم) ثلاثة فروه، ثم تفرقت من روح آخر، وبها (لحم) سبل بها حتى يدخل بها شيء دحو لا كاملاً، ثم سرف من عتاق وعتاق، ثم يحد من ذلك عدة كاملة وتبين به حسنة الله شدة عدل عتاق "الذي هو" من الحلال في الله، وعلم كل منها به لا سبل في أعود بعد ثالثة، لا يختار، ولا يختارها، فقد حرمها الله عدة بعد قراء عدد قبل أن تفرقت من روح آخر يتدرب بها فيه عتاقه وهو الروح شيء على ما علمه حلة عتاق بحكمته وطقه بعدد.

وقد جاء ذلك في سورة التفرقة على (لحم) معروفاً وتوسيعاً (لحم).

[illegible][illegible]

خصوصاً از وی حاکم علی کافران شده بود ، و مستحبه حی لا یبق عالم
فی بلاد لا احد فهو شرع و شرع و مستحب انصاف ، و الامام اعظم
و الامام الاثمه مستحب ، و الامام اعظم ،

بقول الخلد و قد ورد في حمد من باب قول من قال في حجة
رسول الله تعالى عليه و قوله تكريم عليه افضل الصلوات و ركني لتسليم
و دلت على غصه و كثر تريح لا يسر و ملا . حيث قال صفحة ٣ : (لكان ان
عجز من الثراء و فقد سجد ورد بقول حمد من من فهد على اقوال من تقدمهم)
ان لا اخري في قرآن بعينه الخلد و هو يقول في رافيه بانه مسحوا بورد .

وهل يمكن ان سجوا ورة ومعدة ، ومع هذا فلا سجون كل صورة او بعضها ،
وهل يبقى بعد ذلك قرآن ؟

احد ن ورد قد سح لكن من غير قصد وتصديقه ، وكشف نرى بورد
وهو في صلي حبل وصال مدفون بحرسه لا طين .

بعد حشر احد من حجر غور وفحش كانه ، به علمه ، في هذا الفصل
ما لا يند في التعرض له ، و ما قدمت حدوده منه ، وما لا ، وسركت بقاري
مطاعة ذات به ، ان رد سار به .

خطوة منه ، احد حدوده حصوة ، في فوق صاهن تفقد ، من حكمه
قرره ، لانه مجتهدون كذا في "سكر ن ، و من مصل ، او من لا سوقي
لترويج السلعة بالطلاق .

طلاق السكران وعنته عند العلماء وتفصيله ، وجهل الحداد قوه في ذلك
انتم الحداد على "علمه ، قوه في طلاق كمر ، حيث في صفحة ١٢٢ ، و عرب
من هذا ن جمهور مهم بمرزوب طلاق كمر ، مستثنى بجمعيه صف له عند
دخل في حقه من اخره ، ولا بالاحصون ن هذا صاهن به سري على راحة
ريئة ودرية اريد ، انه قل ن به لا ريد هذا ومع ذلك ن يصكون الاسلام
مصدر لهذا بشر مضع ،

هذا ما قاله الحداد ، ون من سمع مقادته خصوص د به يمكن مضعا على
قوان علماء لا الامر به وقع في شدة ، و من ن لعلمه بخر قواب في اقواله
و يقول ، هكده من سر مسد ولا جدد ويصدق وما طين الحداد قدس يدب
التعمية ، بل ان مقالته صدرت منه من جيل به عند الجمهور ، و من ن جيل منه
وهو اشيع اكسر لا سدل عدرا .

وتقرر هذه المسألة ن لعلمه بخر قواب ولا بين ما اذا كان السكر بمحظور
(مصوع شرعا) او غير محظور .

اما ما كان طريقه غير محصور كسكر مضطر في شرب الخمر ، و السكر
لحاصل من الادوية ، فلا يصح معه صرفه من طلاق وعتاق وغيرهما .

"اخلاق لا يؤخذ منه ما هو فيه . وذلك كقول الخاتم في حبر الكلام على اخلاق
 لا فعل واخلاق يرمى لا فعل من غير فعله "عنه" . وعلموا ذلك به وا
 كان من رتب حال حاله لا عده "عنه" . ومن اخلاق اولي لا تعد
 ولا تكون عظم حريمه من حب لله . ههنا كلمة "عنه" . فبعد الحداد من
 احتجده . واستباحه في في موت عصمه والى من حب الله . وجهه .
 واباطيله

الخطوة الثانية احذر على كاهل شتم المسيئين . وقذف بذاتهم

احذر الحداد خطونه سامة على كاهل شتم عموم مسلمي ستمهم في الاجراف
 عن آداب الاسلام وحفظ اخلاقهم كنه صرح بذلك صديقه ٤٣
 كما احتارها سامة على كاهل قلوب مسلمي عيسا وسين اي تعمد
 والري وعدم الامر لا يندرج من تحوير فضائل عن صاحب فكر مثل الحداد
 ان مهجة الحداد معارضة بالاعتصام بحدود "ستمهم" اي تربي والفساد
 لتقريب . "صديقه" لا يمد قدمه كيه صهي فدهش فكار المسلمين شعور
 لب بذاتهم وهب اعترسهم . حب قلوب سامة صديقه ٤٤ "ههنا" م يذكر حوادث
 لا تحار وهرر الشتم من رتب الآء والروح .

اما "يوم فقد عذب عن سامة لا تحار بهم والقررو" الى اي بين بر من
 خافهم "رجال" . لصل بدت في عوول "الرجال" بحسب ان سباب مه حق
 "اخلاق" . وههنا من تأسيس محكمة "لهم"

اتفق الحداد بدت من مقسة في اعصمه "عنه" . ومن ملا في اشد مه حيث فان
 صفحة ٤٥ "فكثيرا ما كان وقوع طلاق وكثرة على مرأه من رجل ورجل
 بالغ فاه اعلى شمس في فقه من احدة الروحانية . وصدق رجال . فتدفع
 الضرورة لطبوة في احتراي تربي فتنه فيه ستمهم من "الرجال" في شخص لشتم
 لثامه . بين عوصف حب و"شهوة" . وههنا رد "عنه" . في كثير من حوادث
 سامة . ومازل يسمو مصدره "القصص"

هذه كلمة حدد الي . . . في هذه الحصة . اردت ان يدها من ان تترك
يحترق الزمان . وقد بلغت به الفحة في لغة النور . في عمار الوساخر في عيش
مهم . مستجاب . ووجه من ارض كسار الخريف والسماع .

ان حروف لا صبر وتحمّل اها مكنى الاحرف ، ورتبهم ، فمن هم
حروف ، س ، م ، ل ، و لا سلام حرمه روى على لاث ، وندكور سواء ،
ويحفظ على القصيدة كل قودوي حدث عن من سئل به حله وسيله راني
سلب الايمان ، حيث قال (لا يري ربي وهو مؤمن)

نص ايها المسكين ان ما تشاهده من وجود بعض محلات الفجور بسلاط الاسلام
شجعك الصديق كلاً و كلاً . و مبرور بل ان ذلك تبيحة الحرية التي تشهدها
والاحتلال الذي تطلبه

لم تكن محاكم الطلاق ولادة فكري . بل سقطت اليها اناس كثيرون وفكروا
في . وسعدوا في حلاله وكان كقسط من تسعة في عشرة . ومسد به الى استديو
التي في مددعواهم . ومن احد معاني هذا العمل لاستمرار المحكمات والادب
محترفين بها ، وجمعته ساعة . فان عملهم قد وضع على سرعة . ورفع
الحجاب عنها . وحللت اب سمي . من عبوة بصلواتي . بل بلغ ان احوالنا
العمر . والفحور . ولم نكن من كآبة . ولا راعت تأثيرها . ولا مقدار
تحسينها لاحوالنا . وقربنا . وبثارت بيننا مشكلات

في قصة امرأة بعدد "وي تتنكر بلب عظم من انتصار الحداثة".
 اي لم اقدم معنى قويم . لانتقام من مرحا "درسي في شخص نشأ القديس ، ومن
 عواصم الحب وشهوة . ولا درسي من ابن وصيد في بيت لكالام سمح
 والحبال الركب

و اد كتاب دت مقدار تأثير الصلوة على است في بصره . فاما مقدار تأثير
مصابيح و عمره . و خلوات . و الرقص . و الاحلاق . و الامتراج في
جو موبوء هو اوة حذرهم غشوى . و الاحتياط "

اب حیات الاسلامۃ حیات عمہ . و حیاء . و حرأ . مبی هو متممی کل الامم بتدبہ

اليوم حبر من دلت كنه ، سى ر اسيسين امين حاب غم حدة محكمة طلاق
حاصة ، وقدم حصه ، سب سده ازمة طلاق كغيره من لامه الاخرى واحمد
لله على ديت ل لا يوجد عنده طلاق لا

ر الطلاق عند طفلة عاة من سليل او شوصه ، لا يوجد صلا ، وره
يحت عشر ر السيل ولا يوجد ميه مصد ، على عكس لامه الاخرى ، فاب
نقشه واتشرد كاد ر يكون حاب بدسب اخصين

واما عند خمسة حمة فهو قابل جدا ، سب سده سمعه عن صدر لامه الاخرى
الرافة مهدة ، وى لى محاكم طلاق وقله حصه ، سى ر لا يصح دعا ، ووجوده
فى طقه دو وجوده امه هو فى امرا ربه ، اشترى و سكرية الطلاق ، وسب ديت
لكم ه سدهم تشرفور فله كى ر بدور ، دى ل ديت ربه كى لاسان اخر ترجع
الى حاتم الفكره ، والصحة ، لمر دى لا يمكن ان يحمد سالتهم بظلم
ولا تعديل ما جاء به من الحق الاسلام

على ر حد د قد صرح بهد خمسة من سى ان يشعر حيث قال صفحة ٤٦
، وقد ذهبت بقسى ر سى ر شرعى سده (يحق ما داكل هـ) قلم احصه
خود دى ارواح والطلاق وحب هـ عدم وجوده ، وما شى فى الدى ر من
هده خود دى قبل اس سده محكمة شرعية دون حصه ، س

هد ه وحده حد د ، وى كان مصر فى سنة الطلاق عن صده ، ده كدى ه
ديت اعطيه دى على قلة طلاق ، و على الاول سدهل دى على قلة خلافه ،
والسرع مفسه بمحاكمة سى لاروح سليل ، لكن عوض ديت كله حد يستد
فى العدم بدوى امه رجد قله احصه ، كما هو موجود عند لامه الاخرى
وى لا ادري ما يطلب حصه ، وخلاف بروحه بين سليل فسه حد .
حتى بين الطقات نى م سبهم امه رس حث ان روج لاسلامه بفق ححررا
حصه فى سبل وقوع عراقى ، كما شهد حد د ، وشهد به ولا نيك دى
مثل خبير

المحاكم الشرعية والطلاق

محكمة مدية ، و (شريعة محكمة مدية

محكمة الشرعية مقر في كل قضاء ، هي تعرض شمس ، وهو كائن متعصب
الطلاق ، أو الاستحقاق من باب لا فرق

و قد صنف روح رويته من محبي ، في محكمة مدية مدية مدية ، ولا
يخولف شرعية (إسلامية) مدية مدية مدية ، ولا (روحانية) في (إسلامية) مدية
على روحية مدية (إسلامية) مدية مدية روحية مدية ، (إسلامية) مدية روحية
من (روحانية) في (إسلامية) مدية مدية مدية ، (إسلامية) مدية روحية
وقد مدية في (إسلامية) مدية مدية مدية ، (إسلامية) مدية روحية
إذا أراد عصها على ذلك ،

ومن (إسلامية) مدية مدية مدية مدية ، (إسلامية) مدية مدية مدية
مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية
مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية
مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية

و ذلك حكمه مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية
مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية
و عرض مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية
مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية

من عرض المدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية
مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية
ملاق و (إسلامية) مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية مدية
بيان بيان

المدية مدية ، وقدمه مدية مدية مدية مدية ، وهو مدية مدية مدية

عطلت دين الحق بمرحل صراحة ، من عشرين طلاقه ، و هو في حلة اغتراب . فبعد
بدي بريند ، انقضى به محكمته دى دى رحيل هير . مع ان سى ، صلى الله
عليه وسلم تخرج من هير ان اخلاق حد .

والس ستر دى في صير شريح . لا كوز من القروح ، والاسر معا ،
وجاهت عليه شريعة الاسلامة تحفظه كاهنه ، ويحفظه فوق كل شىء ، وهى لا يريه
شمة غساد و سنج . و شدد على متهم في دى ، حتى لا تفسد منهم ظن ، ولا
يريد منهم ان يروى دى لاسر متعوبة من شىء ، و هو على ان يتهم صورة ،
و دى عده لى جري .

محكمة ندسة . و الارشادة سهل على ترويح الشايع . فكل شىء و اوبه
ما تحميه خصوص

قد و روح لروح و دائرة قضاء . ممكن ان يرجع الى محكمة ندسة .
وهى محكمة قنوى ، و الارشاد ، فمن حلت به نفسه في صلاى و عردة . فله ان
يذهب الى غيره . لاسلام . و عزم من ندسة نفسه ، و هو من روى . فقهه غمده حق
قدره . حيث يدرى الاسترشاد من حكمة شىء لا و شريح دى شىء
فسيكون عليه شايع . و يملكون شىء . و يملكون دى تحمله خصوص شريعة .
ككوبه . و يملكون شلا . و يملكون صلاى . و عردة . و حتمل دين . و
غير ذلك من الوجوه

و دى قضى حبه ندسة شريعة . و يحفظه على شىء . و روحه . و عردة . و ممكن
صحة في مثل هذا الحال

محكمة قنوى . لا يحد في دائرة قضاء . هلا . جعلت شريعة قنوى
بشخصي لندسة . و يملكون ان و حواء . لاسلام من سبهم كما في آلة رودة
على كور قنوى قد لاسلام . و يملكون دى عردة . و حواء . دى في حواء
صاهرة جري في حقة . و يملكون حواء . و حواء . دى في حواء
الشكوك من قنوى صلاى . و يملكون اسلام سارو

دائمه . و يملكون حواء . و يملكون دى عردة . و يملكون دى عردة . و يملكون
لا يحد . و يملكون . و يملكون قنوى . لا على طاهرة . و لا يملكون . و يملكون

في المحكمة المختصة دار رفع الشاكر "طلاق" مصدر من "الروح لا يمكنها ان
ترفع الواقع" . ولا ان تلاحظ ظروف الاجتماع . مثل المحكمة لاداءه ، لتعاقب حق
الله ، وحق لعدو ، والحقوقي عامة بدت

على ان يشرعه لاسلامه وان تشرعت بمقتضى عدله ، وادحت بنسب حق
مخاصي لدى القاضي يهتم الى ان المذهب يجب عليه ان يصفوا بمصداق الله ، من
نفسهم ، وان بدت هو غصاء الطرقي ، فدين سلام ، ودينه هما حكمه ، وهما
البدان عدل عليه حق ، و"الله" ، ودين بدت قوله على (ولا تكسوا
مواثيقكم بسكم اسطى وبدوا في حكمه ، بعد ان يكون الله يحب عليه ان لا
تعدى على غرده ، وان يصف من نفسه ، ولا يحتاج الى الحكم ، وزيادة على ذلك
في حكمه قد تقع في حصر ، ويجب على الله ان لا يعدل الا بمقتضى دمه ،
ومدته ، ومروءته ، في حدث بخاري عن - سلمة رضى الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال : "كم يحتشمونى ، وعدى بمسك الحن يحتجته ، من
بعض . ومن قصب به بحق حبه شئ قوله" يجب ان تضع له قطعة من النار . فلا
ياخذها) .

فمنه ونسي نفسه . وقد كان بدت في حوادث التي يمكن لاطلاع عدله
بمؤله ، في الحوادث احسنه كافر بروح من بدت وى ، واخرى ، فمعتد
فيها على دين سلام ورسته واحلافه ، التي كانت سما ، في ظهور آثار الحمدة .
سما العز في حصر ان ، وشدة نفسي ، له صلاق وشراف
وقدر جمع الحدد احرى في ما قرره لاسلام في حكمه "طلاق" . وعرض
عن محكمته ، وفيه احسنه ، اكثره حصد من صاحبات قصده وى في
صفحة ٧ : ان محكمة صلاق است هي "اصلاح" لاهم اخواني رواج ، واتشاور
صلاق ، وهدى حائه ، ان هم من بدت وقوى فعلا تترسة "المصداق الموحدة"
يكون لعمه من دكر ولائى ومدهة لاسان جو لكمد وهو ما تهتدى اليه
اروبا اليوم عملها =

ولاسلام جعل الامر بيد رحمن ، وفسره صوابا وحكما . ونظما

على اكمال وجه وجعل كل الوسائل الصحيحة ذو - عشرة . وصلاح العائلة . وكان نظامه احكم نظام واتمه .

ولو عمل شواحدة الترتيبات يوم مشكور من موصى الصلوات فصاروا بالاحكام اعادة اضافة بحياة حسنة .

ولو لا قول الحداد في كيانه لاحقة - التوحيد الميمون - عامة بين مدكر و لاسي " وقوه " وهو ما يهدي " له روم " يوم يعمد " و شدي في قصده من ذلك انما اصاب احد دمية في كنه . و لا جعل غصن في بيت الحسنة " في ستنجها . و جعل الاسلام .

لكل ذلك لا يعب من ان شكر على ذلك حتى شمس . لانه حاتم عملا صحت بآخر سنة . وشكر الله " كبر " لا تقبله على م من به غلب من احكامه عادلة . و منه في سب له سبة . و لا به في سب على " الذي آمنو كوني قواما " - سقط - شهد الله ولو على شك " و " الذين " و لا يربى . و لكن عس . او قصر الله في به . ولا يسمو عوى - عدوا و لا يربى و عرسوا من الله كان بما تعملون خيرا)

قياس الحداد المسائل بدراعه - او اجتهاد الحداد في مسألة المفقود

لا يرى حدد عرق بين مائي مفقود و لا يلاء - اعطى - عرسوا و قالوا به لا يصبح بغير - فرق عليها - بهما عدة و روى - سد من روى الروم الاطار في موت و الصلاق - هـ - من يرى رخص ربيع سوب به استعمال عدة و وفاء - قد شاركت في هذا فهو من موضعه - محض من دعه الحداد بدرع عن مائة مع كونه بقول رسمي في احصاء الجرمية بالعدد و روى

قر الحداد بعض مائ من وسائل علوم . واعتقد به حصص ذلك على دراع او حشة النفس (احصاء شرعية . التي هي في حصة قطعة من حديد . يمكنه ان يعمل به) بالغة او - كان حاشا بالصدقة ضعيف الصلوة . و احد يدرع فيها طول و عرض . ليرى مقدار برعته . ويرى على مقدار ما وصل اليه عقله

الر حرج في العلم و الاستنتاج . على ان حدود من - (احتب- مرفعة ماسها -
عمدة نقطة ~~مكتوب~~ مرفوع - من ان صه كك سمعه على كنيته . و طوق به
في حومع . و ع . مكاس . و لاسه و خسه لاستجد . و لاسه و

فعد - هذه ما - من سمع سرقة في ساء حدة . و حدة و حدة . و دد
على عياء و محتب من فده ب سة سفة فيه و حدة في سنسب (احكامه . و حدة -
في مسة مسعود . حتى لا ~~مكتوب~~ كنه . فصد من برهان يؤيد فسة هبة .
و سلطانة الحدة

و سمع مسعود . و معدود مرفوع سدة . و حدة صر - غاه مظهر قته د -
شكلي معروف . و حد - توي و توي . حرج - حكا سر - قال فيه
- محدد من الامة . و مرفوع في حدة حدة على مرفوع مسعود مسدة
لا نصار . و - الو ح سلسله - مسو - على لا لا . و به و مرفوع عمدة
حكموا ان مرفوع لا نصار مرفوع كبر من رة شهر كمد دس مسفرة ٣٢

و حد سح - حدود لا مرفوع من - مسو و لا - و دس مرفوع
مرفوع من لا سس . ان كني مسة مسة لا مرفوع - حدة في (حرف
و اصول مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع - حرج - مرفوع حكم
- مرفوع . مرفوع كبر في مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع
لا مرفوع استجابة - مرفوع . مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع
مرفوع مرفوع . لا مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع
اطلاع الحدة مرفوع

و دس مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع
مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع

ان مرفوع في الاسلام مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع
مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع
مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع

على - لا مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع
مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع مرفوع

ان من يقول من "مفتي" يجب على روحته ان تنصرف الى ان يشت موبه ، او
 مصبي مدة لا تيسر الى ما في قوله ، روحه في ذم سؤلا به فمفت من لا اعتبار
 حيث ان الحكم بموبه من غير سنة حكمه بعد عن سوار ، ادعاء حارة لا يبرهن
 حجة على اموت لجور ان يكون ذلك لاسباب اخر وهي كثيرة

ولا يمكن ان يستند في ادعاء رفع التمسر عنه ويرتد عنه لانه مسح ، ان
 هذا يعارض برتبة حارة حسا ، ودفع التمسر عنه واجب ، وما من سنة لا وقدم
 روح فها ممكن ، قدس سمو هذه المتابعة من مفرس ، وما يستدوس به
 في ذم قوله عليه "السلام في مرة مفقود" ، مرة حتى تم التمسر اوقاف على
 رسي لله عنه في مرة مفقود ، هي مرة التمسر حتى تسب موبه وطلابه
 وليس هذا النوع هو واحد فها على عن ثمة ساهب في التمسر يقول
 في امارة مفقود شهر من اربع سنوات ، ثم يسأل عدد المدة رتبة شهر وعشر ،
 ثم تحل للازواج

وقد شارك في هذا حكم في قوله "توسعة" دحا في القانون الفرنسي
 في امارة مفقود شهر من اربع سنوات ، وشريع في قوله "م" وفي الحدود
 على طهرته وداعه في الحدود ادعى في قوله "م" في كتابه وعول
 امارة اتعد عنها روحه بقدر "م" في قوله "م" في قوله "م" في قوله "م"
 كثيرا ، خصوصاً في قوله "م" في قوله "م" في قوله "م" في قوله "م"
 امارة "م" في قوله "م" في قوله "م" في قوله "م" في قوله "م"

التعمير والتروح والاجبيات في كتاب الحداد

عرض حدد من الكلام على ذم ائمة ولا محافة وقوع غير "عارف في
 لاشتهاد عدد ذم يقول يرى من الواجب ان يكسب على شئ من ماء
 الحقيقة يظهر من كلامه في حصر نصية من مشكلات الاسلام في التمسر
 في الاسلام لا ينقص الاحكام واعا يخصص عدد من ، لله فلم ياتمر فيها عدم
 رتبة - يستند في مع التروح ، الاحسان في تحقيق حصة ائمة معوا ذم عدد
 حوقها ايضا ، اقتضاه على بعض الافعال بعدة من فتوى

وَمِنْ بَدْرٍ مَسْكُونٍ إِلَى إِسْلَامٍ لَا نَقْصَ لِأَحْكَامِهِ ، وَحَدِّثُكُمْ بِأَعْمَالِهِمْ ، وَمَا
يَحْدُثُ مِنْ سَلِيلٍ وَجَلَالٍ وَجَدْتُمْ ، لَا تَحْتَمِلُهُمْ مِمَّا هِيَ بِأَحْكَامِهِمْ أَسْطُورَةٌ ، الَّتِي
يَدْعِي لِحُدُودِ الْيَوْمِ رُومٌ مِنْهَا ، وَهُوَ عَلَى رَأْسِ الْكَرْبِ ، وَالْهَدْيُ مِنْ أَسْوَاحِهَا ،
وَالْمُتَلَاعِبِينَ بِمَا جَاءَ فِيهَا

إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ بِالْإِتِّحَادِ ، وَحَرَّمَ التَّحَادُلَ ، وَاسْتَرْجَى الْخِشْيَاقَ ، وَطَهَّرَ
مِنْهَا وَمَا بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِسْلَامِ ، وَبَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامِ ، وَوَقَّعُوا عِدَّةَ حُدُودِ اللَّهِ
حَدِّهَا اللَّهُ ؟

كَلَّا ، هِيَ بِمَقْصُودِهَا ، لَا مَحَالَةَ ، بَلْ عَلَى ، بَلْ صَارَتْ تَصْغِيرًا
تَطْلُبُ لِأَحْكَامِهِ ، وَوَكَايَتُهَا مَوْجُودَةٌ مَرْدُودَةٌ ، وَجَدَّهَا ، كَمَا تَصْغُرُ حُدُودُ
لَا مِنْ صِلَةِ حُدُودٍ مَوْجُودَةٍ فِي سِلَاقِهَا ، وَبِمَعْنَى سِلَاقِهَا ، وَبِمَعْنَى
عَدِّ حُدُودِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، بِأَحْكَامِهِ ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى
فِي سِلَاقِهَا ، مَعَ ، وَكَارِهُهَا ، مَصْلُوحٌ ، بِرَأْيِهَا ، بِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى
وَسَلَّهَا ، بِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى
أَنَّ اقْتِصَارَ حُدُودِهَا ، لَا يَرُدُّ ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى
وَبِمَعْنَى ، مَعَ كَوْنِ تَرْجُوحِهَا ، بِأَحْكَامِهِ ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى
وَحَقْلَانِ ، وَفُقُوسَ مِنْ سِلَاقِهَا ، لِأَسْلَامِ ، عِدَّةً مِنْ تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى
وَحَقْلَانِ الْعَصَمَةِ

وَالْأَقْبَلُ ، أَقْبَلُ عَلَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى
عِدَّةً دُكْرَ قَوْلِهِ ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى

قَوْلُ الْعِمَاءِ فِي التَّزْوِجِ بِالْأَجْنِبِيَّاتِ

صَرَّحَ بِوَحْدَةِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى
لِحُرْمَةِ عِدَّةِ حُدُودِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى
هِيَ الْكَلْبُ - عِنْدَ اللَّهِ ، بِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى
بِحُرْمَةِ أَصْلَافِهَا ، لَا يُؤْمَرُ ، بِرَأْيِهَا ، فِي أَحْكَامِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى تَرْجُوحِهَا ، وَبِمَعْنَى

خصوصاً سواء كان خير أو شر مع اختلاف انشال القولين على عدم
التروح وخبره - عتد تروح من كراهية في ذلك الوقت "الكثير من علماء
على أنه على كفاية في ذلك لا يجوز له أن يروح من كراهية - ورد من لا
يرى تروح كفاية في ذلك كثر من سبهم في هذا خلاصة بسطة وبعد
تظهر لا معنى لروح حرام - عتد بعضهم من أن علماء مجموع في صورة
الخصم يسيرة على مع ذلك هو أن يوسع "ووجب قد يضر خير ما
لا يضر ما يضر بالتوقي - نسبة مجموع شيء - من كراهية ترواحه وتوقوا
الله أيما استلوا

وعليه في لا يسيرة في تروح - لا حسب كتاب - التي - غير
داخلات في احكام الاسلام

تروح هو حرام - عتد من أن في كراهية من تروح من كراهية
مكرهه كراهية من كراهية - عتد من أن في كراهية من كراهية
من يرى من كراهية في احكامه

على - بعض علماء - في كراهية من كراهية في كراهية - وقد
من ذلك - لا - في كراهية من كراهية من كراهية - وقد
كراهية من كراهية - عتد من كراهية من كراهية - وقد
من كراهية من كراهية - عتد من كراهية من كراهية - وقد
من كراهية من كراهية - عتد من كراهية من كراهية - وقد
من كراهية من كراهية - عتد من كراهية من كراهية - وقد
من كراهية من كراهية - عتد من كراهية من كراهية - وقد
من كراهية من كراهية - عتد من كراهية من كراهية - وقد

وعند آخرين
وهذه الخيفة صبر بعدة خلاف ذكر - عتد من كراهية من كراهية - وقد
على ذلك رويته - عتد من كراهية من كراهية - وقد
ومر فقهين حتى لا يجوز أن يحرقه سبلاً - ولا في سبلة ومشافة طرقت

على - من كراهية من كراهية - عتد من كراهية من كراهية - وقد
فقد حكى - عتد من كراهية من كراهية - عتد من كراهية من كراهية - وقد
الربيع حتى تروح من كراهية من كراهية - عتد من كراهية من كراهية - وقد

احد بني "عواء" صر لاجلهم ومن اجل حست حواها كان
 من تبني سلمه وان تنصري يحط رجال بين اعينهم صلبا
 وفي اشعبي رضي به عنه جوار تزوج بعضهم اليهوديات من اهل الكتاب
 وان دلت هو سر دم من قومه يعني وانحصر من بين وبنوا كتاب
 واما عند الله من حرم رضي به عنهم فكان لا يرى التزوج بعصره رسول
 لا يرى شركا عنهم من اليهود . به عيسى وقد قال يعني ولا يسلكوا
 المشركات حتى يؤمن الآية)

وقد من حرم في عسر دامن من بين رضي به عنهم انه يزوجون تجر
 اذني من لا يؤمن به وحتي عوة من اوهن كبر (من قد حط عنه)
 قبل رضي به عنه ودكا كبريات كبر بدني له لا يجوز اريد الله تعالى
 وقد حصر الرري في حكام عر قوا ان عاين من رضي به عنهم
 حصة من كتاب ركاو حرم يؤمن به وبنوا كتاب قومه يعني لا يجوز
 قومه يؤمن بالله يوم الاحرام من من حد من عوة وكنح زوج من
 لقومه يعني اذني كبر من عكة ربه حط و من جعل منكم مودة
 ورحمة وكون منكم منكم من قومه من يزوج من حد
 ورسوله يرفع على من حرم

وهذا وان دل على اختلاف النقل عن الان عاين فاقول ان الله وان عنه متفقين
 على عدم التزوج بالحرثيات

وروي عن عروة ان جوار تزوج من كتب مستند من قومه يعني
 ومحض من الذين وبنوا كتاب من قديمه ان كان رجسه من به في زوج
 كتبه في ذل الوقت لانه كان في اسب قومه لان عاين كثره في ان احدة
 فلا حرم من رجسه

وتنص عن كثر من النباء انه من من يحد من كتاب كتبه في ذات
 التوراة والاحل قد يرول اخر . وبنوا من علة قومه يعني (و محض
 من الذين وبنوا كتاب من قديمه) فقوله يعني من قديمه يعني ان من ذل

لکتاب عند رسول خدا ﷺ من حکم اهل الکتاب . وقد اورد من لا یری
التروج کا وردہ ہو کہ یہ " کما رقی علی ذلک من الامران "

ومن من رقیہ لانی و رسول محمد بن عبد ربیع بن عبد بن عبد
رکب ہو وہ وحیدہ بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
ولکن سرعہ من مکہ

ہمدہ حائسہ بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
قد ثار فی وجہ قتالہ وحبالہ فلم کہ خبر ما یہ علیہ السلام فی سبع
حتى یطرح لانی و رسول محمد بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
سوی رسول فی ہمدہ لانی و عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع

علی ان العلماء فی صورہ بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
عبر احتیاج فی عدہ بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
وضعتہ و رسول بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
کل رجوع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
فرق بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
ہم کہ بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
شرعہ و الترحہ بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
صلانہ بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
معہ فی الحہ

و رسول بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع
بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع بن عبد ربیع

احترام العرب لنفسهم واهلآتهم واخواتهم ونسآتهم

قد اختلفوا في حكم العرب في شرب الخمر والشرع في ذلك
 وبما اوجبه الشرع في ذلك على من شرب الخمر وعبره بدل على
 حرامه اربعة عوصب لا يشرب ولا يعطى مشربا ثمرة دخل على
 انصف مملوكه (الجواب وقصة حصة مملوكه) وقصة عبد بن عتبة
 مملوكه (الجواب وقصة بن عتبة) فكان من ذلك ما ذكره في كتاب
 التآيين طبع كبره من (الامر) وهو ان مملوكه من سر كبره من على
 فشو ذلك الاحترام بغيره مدح في حركه كبره كبره كبره مؤه
 الجواب الخشاء رضى الله عنها

ما ذكره في كتاب حصة من مملوكه في اخوته جو طبع كبره كبره
 العرب كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره
 ١٩ وسقعة

قد اختلفوا في حكم العرب في شرب الخمر والشرع في ذلك
 عن مملوكه العرب وحده كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره
 سقعة من عرب بغيره وقد مدح في كتاب حصة مملوكه كبره كبره كبره كبره كبره
 وبغيره مملوكه من مملوكه كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره
 سقعة من مملوكه كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره
 مؤرخا بعد ان كان مشرعا

ان التآريع وبما روجه الحداء ووجهه كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره
 وعدمه على كبره ودخله مملوكه كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره

اما التاريخ فاني لا امكن من ذلك لاقوالهم من جدعوا لاقواله في البداية
 او فتوه على كبره مؤرخا كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره
 حرس وعطلي بعضه مملوكه كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره
 على حصة التآريع كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره كبره
 امراث وعبره

وهدى ان بعض الناس شرب دهن وصر طسعة في اديها مع لفة الى
هي تعلم ذلك على احرار ووزراء بيت شور . وقد قد بعض العرب ما يبع
من حيث خلافة . قد في اذكريها وهي وسه عقه الصائب واحد من ديار ثجة
بيت . وما اقتدرهم بمهبط لا توجه دهن تعصب والاعتبار .

معامة عرب لاحو . ومعامتهم لاحو . وحسن ورج المعامه ومفاسمهم
هي في مواعده من سنة لانه على دهن لاحو والاعتبار . وفي قصة حبسه
اعطيه شهد على دهن . وفي دخلت على اء المؤمنين سائسة رسي الله نعم . وعذيب
سدر من شعر . قد استشعره في حنوده . فبات لها ما هدا حساء " فو الله
توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سته . فبات راسه معي رغان في لسانه .
ودهن في روجي سد قومه . وكان رجلا متلا . فاسرف في ماله حتى هده .
ثم رجع في ماله فمده . ثم كتب في فدان في اس . حساء . فبات في حتى
صخر . فبات فبات فمده ما شمر من . ثم حمر في حسن الشطرين ورجها
من عده . فلم يرل روجي حتى رعب حمره . ثم لمت في . فبات في بن با
حساء . فبات في حتى صخر . فبات ورجها . فمده ما شمر من . ثم حمر في
افضل الشطرين فبات في روجته . اما رسي ان شاطيرهم مات حتى حمرهم بين
الشطرين . فقال :

والله لا امحها شرارها . فو هكك قدوت حمرها . واحب من شعر سدرها .
فالت ان لا يفارق الصدار جملتي ما شمر .

ولاشك ان هذه عانة سله والشفقة ورحمة في معامه برقة والاحت .
معامتهم له . ان من يصرف في قصة همد ست عنة . ويرى كيف يفرح
على ما ستشارته . اراد روجي وقوه ليدت من . مع كونه شرح لها حال
خطبه انتهى الروح صايج . سلم صورة سميرة من معامه عرب .
حطب به سحاب . وسهد من سمر همد من سها سته . فدخل عذيب
ابوها وقال :

اتاه سبل ومن حمر وعييب رصاء . همد هود ومشمع

منه وهشت له في ست ٥٠٠ . وفي خلا ٥٠٠ . ورتان بعد بداديه . واثبت منه احمد
 في واحوتى هده وده لا كيون . ورجل حى ذكلى بعض صديق . وادد
 وردى . فثبت كذا بعض ناسه . لا الهه . حتى تحجر حرور . وندبح جسم
 وندبو عرب . وبعمل ما بعد منى . ورجل . حتى وصل الى دير قومه واعد له
 م بعد شاي . ويدا ورد وردى . واثبت سراج سراج سراج ورجل . واثبت بعضه بعضه .
 حرج ان هده لا تقوم فتلج سراج . ثم رجوع الى هده . فلان انبوب ورجل
 لحارث مع حرجه من سراج . وندبح من حرجه . وحملا سراج . وكات ثلاثة
 آلاف ودر في ثلاث سراج . وكات سراج في سراج غصه من قوام هده وده متسكة ودهم
 ولا سراج سراج . سراج . سراج . وده سراج سراج . وده سراج .
 في صدر عرب . وكات كات . ومن تبع واثبت سراج سراج سراج .
 واشعاره وده . لا سراج من سراج سراج . وده سراج . لا سراج .
 اكره واحترمه . وده سراج سراج . وده سراج . وده سراج .
 نعم ان هذا الامر ربما كان غير ممكن بحسب مجموعته في جميع النصاب ومن جمع
 لا واد منهم . لكن سراج من سراج . وده سراج . وده سراج .
 وده سراج . وده سراج . وده سراج . وده سراج .
 هم من سراج من سراج . وده سراج . وده سراج .
 وده سراج من سراج . وده سراج . وده سراج .
 وتقيم عليه الشواهد في كل المناسبات .

ونالهم عن سراج سراج سراج سراج سراج سراج سراج .
 امره سراج . وده سراج . وده سراج .

وهدم ما بعد في كده من حرجه وده سراج . وده سراج .
 الادلة على رقي سراج حرجات من سراج . وده سراج .
 به لحا الى ان حرجه وده سراج . وده سراج .
 للاسلام حرمة ولا للفظيمات قيمة . وده سراج .
 لا خجله ان كان فيه بهية حياء .

على الحسنة في مريدكم هذا كفتا مودة جوانه شعوب

الزم من وما سبي عائلته

أبى ما كان محبوسا ووجه

جديد في طوبى ختلافه

بما لا يفسد وأنس قدس من حتى بعض الحظيرة

مقبور عدد واثمته ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

العرب وواد البنات

حب عرب لا وادهم وادهم في كل قصة تتدلى درة مع عدم

تأثر رضى الحدود وادهم جمع العرب سبعة

كيفية وادهم من احوال ختلافه دلت على عدم تشدد من

بعض الله من فساد من شهر وادهم كل في طلبة من حصون سبي

بعض شهر وادهم وفقر العرب في بيت ابو ممدوح شهر الاسلام

لأمر لو دلت مع لا بكثرة

الحدس كل بكثرة العرب

للأمر لأخرى مع خراب وعصر في فكرة جديدة سبب من وسائله

لأمر من وفه في الكثرة ويرجعوا الاسلام حدمو مجتمع نفس من يورق

مع عرب بمرده عنه سلاه وادهم حتى كفى بعدد يروق به فكرة

المجدد والتجدد هو احوال وادهم لا سبب على حسب صوابه وادهم

حكمه لله

قدما كلمة في معاملة عرب بروحانية وادهم وادهم وادهم وادهم

بمكن مهانة دافعة عنهم بل كان باعتبار لائق بمركرها في الحياة والست

كانت مرموقة على اشتغالهم وحسب وعصية كثير اولاد حتى بهم تقصير

استشارتها في مريدوها وختارها من صلاحها علاه من محبوس عنهم بالرغم

عن لغوارص التي تعرض لهم في حياهم وما قورهم

وارتد اولادك سبب **الكفارة** بمشي على الارض
لا اعطيه دليل على ما ذكرنا . لانه يرون ولادهم لا يرق من ذكرهم
واشاهم كسدهم حشي على الارض . وما يدع هذا لتصور وتصوير في اعطاء
الست قيمتها عندهم .

على . الست المذكور قد قلنا في حق سبب حاشية وهو مسوق ستين وهم
قول امين الطائي

ولا سبب كسر عكصا رددن من بعض في بعض
كتاب في منصرف و سبب في الارض ذب الطول والعرض
الحكم في كل قصة سواء كان معلقا بامر او لامة . يجب ان يكون
مسوقا بمرساة حقيقة . سبب عكصه عن شجرة ستين . ولا بد من ان يصب
في ذب عدم التأثير بعض الافكار في حكم سبب حاشية في نفس من غير بحث
ولا يحقق . ومن هذا ترى ان بعض مصر بعض الحشد مؤيد وبعض يربط الآخرين
فليس المحسن فلاح والتردد المحسن . وهذا شأن كل من له تفكير في الكفاءة
بما . الاحكام على الامم او الافراد

وهذه سورة تتحقق في ذب الحشود بما حرد في كتابه . وعرب في نظره جامع
مفاهيم . وعندهم اهل المحامد كلها . بل ان الاسلام هو حاشية من الاحكام
قد اعمه شئ كما بعهم ذب من حاشية مصورة . وشبهه بظافر موسوعة جراثيم
لاختصار . ولا يستفاد .

دعي روح و ذب سبب عند عرب وحكمه بدم على جميعه كما سرح بدم
صفحة . حاشية فيل . ما و ذلت ذب حاشية الشعة في حاشية بدم حاشية فقد
وادها الاسلام .

مع . ذلت . لكن في جميع عرب واما وحدي في بعض قبائل بين فرد
قلائل . لاسبب مخصوصة . ربما حردت به عن حد الاعتدال في الحشود كما سمع .
ونرى كل يوم اصعافه عند مة كسرة .

اسباب الوأد عند عرب . ان اسباب الوأد عند العرب ترجع الى ما يلي

بحقه الاملاق بحقه لستروى بحقه خوى حاربه من حارب

عقاده ان ملائكة الله . فمعون . حتى .

وقد اثار على و من . لا يسبح ذك الامر وشيعة فقال تعالى (ويعبدون
ما لا يعلمون قصه معارفهم . الله . من ما كثر غثرون . ويعبدون الله السات
سبحانه وهبه . شدي . واد ثار حدهم لاني من وجهه . ود وهو كص
تورتي من الفوه من سوء . ثاره . ككه على هون . يدسه في التراب .
الاسماء يحكمون) .

ذكر العلاء . رحا في خضه كاه . صهر ثار طلي ممرنه سورتي
و حتى عن الفوه . من . علم ما يوده . في كاه ذكر الشرح . و . كل
ثني حزن . واد صبر اسس . واد . يدرو . واد . شمع . واد . وهو فوهه على .
يمسكه على هون . ام يدسه في التراب .

ود رد رحا شج . اسب مسه حه من صوف . و شعر . و ركبا
رعى . لابل و حه في سده . و . ر . قدا ركبا حتى مع ست سوب . و . ثم
دع . واد . جسر هاد حرة في حجرة . واد . واد . واد . واد . واد . واد .
حق تستوي الارض .

ومن بعدهم . واد بعدهم تقع من حمل مس . واد . واد . واد . واد .
د فرت واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد .
ولدت انا حبه .

ولاشك . اختلافه في واد هه هو . واد . واد . واد . واد . واد .
واد على . واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد .
اختلاف . واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد .
مشهور لدى كل حد . واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد .

على . من . واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد .
واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد . واد .

في العشر ، وردة على دابة في كل مئزر كثيرة لاسر من عرس من عالم
وجود

نعم ، انور من عرس ، قد ... في عرس من دابة عرس عرسه كل
موجود عند كثره حرو و ... وكات دابة تربة (ولاد اندكور
وهمال رسة لاس) وكات من عرس عرسه لاس ، ساء وفسد كات
تريتهن كعبه قيلي عليهم ،

من جعل له لاس ، من جعل له لاس من عرس هم خصوص قسلي
حرو عرس ، وك ... وش ... سلسل عرس كات مولا ، خصوص ساء به على ،
فودهم ساء ساءه دابة لاس عرس ، وقد دمه على شوه واهمالون له
س ... وشهم ما شهور ...

من اشهر مود ... من اشهر مود ... خصوص بي ساء ، وقد
ار دابة في طرفة محضه منه كما ش ... في دابة قوسه على ، ولا ستوا ولادكم
حشه ملاق ...

واما شرافه من لاس ... فقد كره ... مود ... كل العرس منه
شترى لاس من مود ... موق دهب ساء حقر و لحوف منه
وكل صنعتة ... حبه من ي منه من مع مود ... شتر به ، وقد حقر ...
المرردق موه ...

ومن الذي من مود ... فحي و ... مود ...
ولاشك ... لا كور ... مود ... مود ... مود ...
م كس شافا منتشر ساء مود من اجمع
على ... شهر لاس ... و ... مود ... مود ...
فه ، لا كثره عرسه ، و ... مود ... مود ... مود ...
عقول من ... مود ... مود ... مود ... مود ...
من صلبه ... مود ... مود ... مود ... مود ...
ان الله ادب المسلمين وعليهم عدم مود ... مود ... مود ...

وعندهما اكتسبت . ولا سال عما كانوا يعملون . فمما كان الحداد يبعث عوئده بعض
 هذه الحادثة من مرفدها وعندها على استقامت مع كور . لا سلام قصي عيب مند قرون
 انه لا عرس . ومن ذلك لا صول كل سنة لامة عربية كرامة واحدة
 العظيمة . مهما وجد الى ذلك ميلا .

وادكار الحداد ومنتبه بقدر محال بعض فرد من مة نفسه في شعب كامل .
 فما الذي شوه سنة لامة لا يسطهد بعض شعرب . لاسب حوسه . بل بمامل
 تكسرت كل حور . وعلما فقهتر سوة على . ورسق فو عمن بالافان
 بعض من تكلاء والسحب بل ان لاور عده في لاختلاف في ككون اثره لهما
 روح . ام لا . وعقد محاس المقدوسه في دت مدر من اس بعد عن برحب
 الحالي وبعد تاريخ جاهلية العرب ثرون .

وس دت في مودى بل في مدن . وعلى مري ومسمع من عموه لاس .
 سة مة عربية ستمع لكل رجل . وانعاه . ككنا عالم دت مطالعة تاريخ
 الرومان . والاسلام .

ان تبت حدوث اي تب بعرب في حداثهم م يكن لا حرثة فلا تسي
 ملهم الاحكام مامة . ووكاب مدهسا في شتق شعوب فما تدي تقا
 شعب واحد به فرد لا شذات . بل شرب دمه من . بعد ثعت طهارته
 او شعب تقا فرد مة مع شة امم لالحكمه وسد جدها مة و .

ان عرب في جاهلية . ام شو عوم نساء على ثمر . ولا تقا فو هرب
 تقا بعض من تكلاء والصحب . ولا مة بع لامة التقص المذكور في عشار
 مراه لا روح . ولا ثعت طهارة نساء تم شرب دمه من . ولا انه تقا عرب من
 ستيه تم وقف لالحكمه معن . ولا . ولا .

علي . مدع الجريان وسطري في عكرة في عومها بعض عهله هذا الزمان
 في تحديده لاس . وهه عدر كسرون من سلاسة وتسورين . لبت عضم من
 وذا عرب الذي صدر الا من بعض فرد قلائد في عصر حاسه . وعدة منه
 رمي الى حصر لاه في مذكور . وابن هدا من صحاب لاث العكرة لتمدده

مفسره التي لم يكن مقصورا عند فهمها على الآث . بل وعلى التدكور ايضا ، وعلى
 فهم تمامه . واما كان سبب ذلك فانه يستوي خوف الاملاق والخنوع للادين
 كما سبب في نواد عند طقة منحصه من عرب .

على انهم يدكروا . ان حتى وسئلهم عن خدمه لاجلهم ، وفي ذلك قول
 رواد . ان كثرة ذلك عمل يحضر . لا يصرفه . وما هي تهديد لامل
 "في شعوبها في عصر مدته نور . من الامم في سبب لاهل نوادي في
 عصر احدها واهله ."

لما ان صرح هذه سكره شرا بدينه من خدمه لاهلهم ورجعوا
 في حكمه شرعة لاهلهم ودحاو حب لاهلهم وتادبوا بالادب لاهلهم والمجتمع
 خدمة حقيقة .

وهكمه من من "شرعة تنص" في سبب المحادثة على الحياة الشرعة
 وتحرر العالم .

مع شارع العرب على سلمه وشو من جامع ووحته قد قارب الاربع
 واربع حارج عرج او هو ذول لاجلهم وعنده من وسئلهم عن سبب مدعوي
 قصده جديده .

حارج لاهلهم حمد ومساء وحمه من محاسن ربي الله عليهم من خدمه ست
 وشب قبل سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبب عجزهم عن ان يواد
 الحق او غشيه به صديق قطع سبب .

وصدي . لحداد ومساء من روف لهم فكرة التجديد للسل والتجديد
 لا عقدهم من من سبب عجزهم دركت متصحه عامه . صدمهم من يدبر شؤونهم
 يدبى مثل وشب لقوه الذين يرسمون . السل سردد حتى تصبى هذه لهم
 مستندين في حساب وحرف سبب الامر من . وانزلهم وحرب . وكل
 حواسهم لاهلهم لاهلهم لاهلهم لا يسر على حسب سبب لاهلهم . واهلهم .
 من حكمه لله قصص حق وهو جبر المصير . والله ملك سببهم والارض ومن
 فيمن . وهو على كل شيء قدير .

تعدي المدا على انقام النبوي وامهات المؤمنين الطهرات

كلمة التي قاتلته صديقه ٣٠ كره في باب السقعة صريح .
 تكذب بقرن لا يتفق مع ما مع لاسلام بعض من مع بروج سانه
 صديقه عليه السلام . ذاب من عاده مقصده تعبه شعر بدم القرائ قصد ادائه
 عاه لاسلام في شخص سانه صديقه . لا حقه من فوه و قاتل عاه لاسلام يدفع
 ان في هوة الفساد حور و سر مع كاهه هل رضى خد بعض باب
 الله (الله) معنى هوة عاه . مؤمنين لا تان هان ما كان . يضل
 (الله) سجون بعض سقعة . خير روية بعض . و حه عاه لاسلام قصد
 ذاب دحان شات فبا سقعة من شره . حور و سر مع لاسلام .

عد . ذكر حد سقعة ٣٠ . سده عاه لاسلام . مؤمنين . و ان
 لا يجوز سكا حن من حد ١٠ . وقد باع كرهه العرب . ان تكبح سؤهم
 حتى وهم موب . هم يول لهم يور و رها نلى . لا شرو حن من بعدهم . وهذا
 ما سلى في سستهم من حد . عاه في حقه و لا حنى ما في سرانى . عاه
 لاسلام . على ذاب سجون منهم من ذسوى حترمه و و .

و ان سقعة ٣٦ . ساه . و ان ساه . ساه . ساه . ساه . ساه . ساه .
 فوق لوحيد . او ما فوق لارعة من سانه كد شرح (امته لا ين معدود امهات
 مؤمنين كد في لاه . و مؤمنين من ساه و راحه امهات . وهو صلى الله
 عليه وسلم و قاتل بعض سانه محلا سجد . عرضين باجر مال من الحاة
 الزوجية بعد و دفع ان في هوة الفساد .

حد حمة عقوت بي صر . حد سقعة ٣٦ . وقد حرا فها على
 عدم سوي عاه لاسلام . على شرعه لاسلام . على العرب . على امهات
 المؤمنين . و ذاب كل ما حاه في هوة سقعة و حد . قصص عن حد عظيم
 و كثر صريح .

واي كثر اعظم من فوه ان من صلى الله عليه وسلم سائر العرب فيما تامل
 في سستهم من كراهة نروح ساهه بعدهم حتى يكون ذاب محترما موقرا بهم .

اسس هذا مع يتح انه صلى الله عليه وسلم جاء بالقرآن من عبدة لمادة ذلك
 الاحساس " فعبوله على (وما كان لكم ان تؤدوا رسول الله . ولا ان سكحووا
 ارواحه من عبدة اندا .) . ان كان عبدة عظيم .) . ان من عبدة عبدة السلام
 لتأييد غرضه الخاص .

واذا كان سبي الله عبدة وسيد حدة هذه آيات من عبدة فجميع القرآن كذلك
 على حسب ما رآه من مصاحفة ذلك امر به لعصب على بعض . وعبارة ادق ووضح
 فهو يقول ليس من شريعة شيء من عبدة على .

وفي ذلك من احراز على مقام سوي " على و التكبد بالقرآن . ما لا
 مدوحة له فيه عن ان يكون به من كسر كسرة صدى كما قدمنا الاشارة الى ذلك
 في اول الكتاب .

على . مثل ذلك مدة لا يمكن . تنفق مع مع لاسلام . وتقريرة
 لاحكام كسرة قصص على كل آية الخفية التي هي مورد الحداد في كسرة . وسلاحه
 المتكلم في كل ماسة . كثر لاسلام .) . شيء يذكر . ولا فنى على روح الخفلة
 التي مر بها " ان " في " عبدة " . ان كسرة ماضى عبدة . يريد على ثلاثة
 عشر قرنا .

من سبب يحرم روح عبدة لاسلام . ان من اعظم الاسباب التي قصت
 " تحريم روح " في عبدة لاسلام " صاهرات . احترام مقامه العالي عليه السلام .
 وعظيم حاسن . مع مر عبدة مصاحفة خفصة التي كسرة لاسلام . عبدة دكر
 بعدادهن . وهي " العلم و الارشاد

ودت ان من رويحت مهن يتصع عن تقدم بدت عمل حيث يلزمها تقيم
 باسم " ارواح و اولاد و مدر شؤون اسرى . فتقرب معنى يتصود .

ومما شعر بدت بل بدن عبدة دلاء واضحه فوله على . لى ولى المؤمنين
 من انفسهم . و ارواحه امهاتهم . دلاء معروفة عند هي مدرسة الاولى في تربية
 الاولاد الذين هم فرد قلائد من الامه لاسلامية . ما روح " التي عليه السلام
 بظهورات . من امهات لجميع مؤمنين . و نواصيات لهم اسس لشرعة . والاقبال

وحدث يزيد بن جعد انه جعد مرشدة بنت كلبه بنته معولا لهم كبر
الاسلام عظيم . و شكك فيه سبعة من شرعة ودين . ندى سبعة ماحود
عنهم . لكن ابن الثريان يد المتطاول .

الحداد اسكن جعد مريخ لاسلامى . و لو طبع بعض ما كتب في حق
فصلهم . ما قدم على مثل ذلك قول . و كتبه بسم الله على الاسلام
جراهن الله خير الجزاء .

في قد اشترى سبعة في بعض من تلك قصص . و كتبه في فصل ابن كبر
جمعا مقصدا . و يرجع بهن فيما شكك من معصاة امة صلى الله عليه وسلم .
من من موضوع كبر سبعة بنت قصص . و نرى قد سقى لثلاث
احمده . لكن دلت لا معنى . من قدم حد مصداق لرأس . مكشوف
"يدرس . معصو" "عنه" "دلت" "بما" "سلحاح" "يدى" "لا" "مقصود" "لا" "جراهن" "مام" "عرش"
"معمر" "ام" "مؤمنين" "بما" "عائشة" "رضي" "الله" "عنها" . و نرى له دسه سمع م اقويه و م
يقوله حوله اصدوقه يدس سمور "له" "ار" "رادوا" "تدريه" "حقيقة" . و كتبه عن
عوايته و ارجاعه للاسلام .

ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها

شهد لها على علم و حلم و حسن تدبیر . سر حبه ها و ا له حب
معلم لأحب نبيد من الائمة . بين طالب تمرح في بسا لأحب الذي له
يحار فون بما دلت بمصدحة سمها . و عرفت به من ذلك . كيف كانت
تدخل برارة بنور مسقة . ما تمرح من خطب رضي الله عنه عليها و عباسها
العلم . حدث تصحيح عن عروة بن الزبير . و على الدين و عصرها . بعض
كبرت ماثورة عنها . ما قاته . وقعت على مر بها . ما فيه لأحب في فصاحتها
ما قاله معاوية بن ابي سفيان .

انشد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرفق الاعلى و ترش عائشة رضي الله
عنها ست ثمانى عشرة سنة . و كل مر عليه السلام أحد الدين عنها . بعد ان شهد

[illegible]

وول بچاری قی معنی در و - وون برابرم فیصلون ویرسلون ،

[illegible]

و قد تم كتب كانت . هي من سبعة أجزاء . قرص الاستفادة ، وبإي شيء كانت
شغل ربي له . ثم . بعد و هو على يد غيره . ومدر عناية بذلك حق
في توفيقه كاملاً . ردة الحق . و تمت ترجمته عن شهره مجلد . و أول
بالعلم . والدين .

ثباتها على الدين صاحبها وصاحب في فوطه رسمي الله عن من سحب
الدين بوصف الله عز وجل كفاه الله نفس ومن رسمي نفس سحب الله وكفه الى
الناس ما يدل على ثبات وحفظها على صدقة ربها وسوى الله في نفس والعالية وعلى

دب المد مرت رضي لله عه . ورت ولاده . وارشدته . مسرو على مدي
 لا قدم في حرة لحق . وبت فيه روح شخصه التي وره . لاسلام في العالم
 ودا اصف في دب كلفت في قتها رضي لله عه . ما فقت على قبر اها رضي
 لله عه بقم معي لها وصبرها وناعتها ما جاء من لله على حث قات رضي لله
 عه . حمر لله وجهه . وشكر ما صرح به . فقت كبت مدسا مدلا باسم صل
 عه . والا حرة معرا . فقت لها . وفي كتاب بعد رسول لله صلى عليه وسلم
 رؤس عاهه . كفت لله بعد رهر . باب حسن عوون ميث . ورا اتحمر من
 لله موعده فب . بصر سلب . و سعتة ميث . و الله وال الله رجعون
 وعاد السلام . ورحمة الله توديع عر فنة حارب . ولا رنة على عه . فقت .

فهد كلفه صهر روجه لله سلام لاني قبل في جهن دب اكمل ما اول
 وهي قصرة من فتن بحر من الذي سس ه . حن . و تحرة من محمد من امثلة
 في سماء كملن .

وكرم من كلفه تنحرج من . مع حكمة وعظمة الشعور . واحسن .
 و تقوى و رهد و فصاحة . مع هي كلفة حرة من قرينة من سلامة في بكر
 الصديق رضي لله عه واه الله من وروح اني صلى عليه وسلم . رت في لله .
 وهدت دب الخراب . و سبون على عرش حن و حلال . و سداد على روح
 سلامة و فصاحة .

وقد قل "لا حث في حقا رضي لله عه . سمعت كلاه اني بكر حي مضي .
 وكلام عمر حي مضي . وكلاه عن ر حي مضي . وكلاه على حي مضي . لا والله ما
 رايت ابلغ من عائشة رضي لله عه .

وقد معاونة من اني سفير رضي لله عه . و رت مع من عائشة . ما
 اعقت بابا فارادت قنحه الا قنحه . ولا قنحت . و فاراد علاقة الا اعفنه .

وقد لله كلاه على ما اردده . و حمد لله اول . و آخر . و لله الله على ان
 يجعله حن لوجه بكر . وان يشع . و هو لا يقع مال ولا سور الا من بي لله
 قلب سليم . و . بختن ما يشأ لله . نعم . نعم . وما بقت ما انت السميع

العلم . وما واجب عليه من دروس مئة مسألة مثلاً ، وروى ما سلك وتب
عليها ان انت الموات ارحمه . رب لا تؤخذ ان سب وخطأه . رب ولا تجعل
عقب صراكم حمله على الدين من قبل . رب ولا تجعل ما لا طائفة لك به واعقب
عنا واعقب له ورحمة رب موسى وصرا على قوم كافرين . رب لا مرق قلوبنا
بعد رهدتنا وهدبنا من لدن رحمة ربك توهب . رب اب آما وعقب لك
ديوب وقد عذاب الارب . رب آما بعد ربك وبعد الرسول فكنا مع شاهدين .
كنا افقر حذمه علم في نصف رب العباد عدة محمد الصريح ابن العلامة
شيخ الجماعة وائمة سلف صريح شجر رندراكه شهر شيخ سيدى احمد بن
مر دلفق حفي حمله الله تعالى واتد مدحت ودحرا مدرس الحبي من نقطة
الاولى بحامع "ارتوبة توش

وكان الفرج من سنة يوم الاثنين سادس عشر من دى لحظة الحرام سنة
١٣٤٩ تسع واربعين وثلاثمائة الف .

وى الشمس المدرم لا يحوسه حو طر بشرة . فشا لكرام قول عدد
من عدد واقعة عشرة من غير . وصلى لله على سيد محمد نبي الكرم . وعلى له
واصحابه ومن على هديه القويم .



عشر عدد طبع علی بعض حرر مع فادری و تسهیل و بر خد من نقد علی صلاحه

رقم	تاریخ	حساب	مجموع	رقم	تاریخ	حساب	مجموع
۱	۳	میل	۵۸	۱۸	۱۲	میل	۱۱۱
۲	۳	و	۸	۱۹	۱۲	میل	۱۱۱
۳	۳	و	۸	۲۰	۱۲	میل	۱۱۱
۴	۳	و	۸	۲۱	۱۲	میل	۱۱۱
۵	۳	و	۸	۲۲	۱۲	میل	۱۱۱
۶	۳	و	۸	۲۳	۱۲	میل	۱۱۱
۷	۳	و	۸	۲۴	۱۲	میل	۱۱۱
۸	۳	و	۸	۲۵	۱۲	میل	۱۱۱
۹	۳	و	۸	۲۶	۱۲	میل	۱۱۱
۱۰	۳	و	۸	۲۷	۱۲	میل	۱۱۱
۱۱	۳	و	۸	۲۸	۱۲	میل	۱۱۱
۱۲	۳	و	۸	۲۹	۱۲	میل	۱۱۱
۱۳	۳	و	۸	۳۰	۱۲	میل	۱۱۱
۱۴	۳	و	۸	۳۱	۱۲	میل	۱۱۱
۱۵	۳	و	۸	۳۲	۱۲	میل	۱۱۱
۱۶	۳	و	۸	۳۳	۱۲	میل	۱۱۱
۱۷	۳	و	۸	۳۴	۱۲	میل	۱۱۱
۱۸	۳	و	۸	۳۵	۱۲	میل	۱۱۱
۱۹	۳	و	۸	۳۶	۱۲	میل	۱۱۱
۲۰	۳	و	۸	۳۷	۱۲	میل	۱۱۱
۲۱	۳	و	۸	۳۸	۱۲	میل	۱۱۱
۲۲	۳	و	۸	۳۹	۱۲	میل	۱۱۱
۲۳	۳	و	۸	۴۰	۱۲	میل	۱۱۱
۲۴	۳	و	۸	۴۱	۱۲	میل	۱۱۱
۲۵	۳	و	۸	۴۲	۱۲	میل	۱۱۱
۲۶	۳	و	۸	۴۳	۱۲	میل	۱۱۱
۲۷	۳	و	۸	۴۴	۱۲	میل	۱۱۱
۲۸	۳	و	۸	۴۵	۱۲	میل	۱۱۱
۲۹	۳	و	۸	۴۶	۱۲	میل	۱۱۱
۳۰	۳	و	۸	۴۷	۱۲	میل	۱۱۱
۳۱	۳	و	۸	۴۸	۱۲	میل	۱۱۱
۳۲	۳	و	۸	۴۹	۱۲	میل	۱۱۱
۳۳	۳	و	۸	۵۰	۱۲	میل	۱۱۱
۳۴	۳	و	۸	۵۱	۱۲	میل	۱۱۱
۳۵	۳	و	۸	۵۲	۱۲	میل	۱۱۱
۳۶	۳	و	۸	۵۳	۱۲	میل	۱۱۱
۳۷	۳	و	۸	۵۴	۱۲	میل	۱۱۱
۳۸	۳	و	۸	۵۵	۱۲	میل	۱۱۱
۳۹	۳	و	۸	۵۶	۱۲	میل	۱۱۱
۴۰	۳	و	۸	۵۷	۱۲	میل	۱۱۱
۴۱	۳	و	۸	۵۸	۱۲	میل	۱۱۱
۴۲	۳	و	۸	۵۹	۱۲	میل	۱۱۱
۴۳	۳	و	۸	۶۰	۱۲	میل	۱۱۱
۴۴	۳	و	۸	۶۱	۱۲	میل	۱۱۱
۴۵	۳	و	۸	۶۲	۱۲	میل	۱۱۱
۴۶	۳	و	۸	۶۳	۱۲	میل	۱۱۱
۴۷	۳	و	۸	۶۴	۱۲	میل	۱۱۱
۴۸	۳	و	۸	۶۵	۱۲	میل	۱۱۱
۴۹	۳	و	۸	۶۶	۱۲	میل	۱۱۱
۵۰	۳	و	۸	۶۷	۱۲	میل	۱۱۱

فهرس كتاب الحداد على امرأة الحداد

۱۵۵۵

۲ (ختمہ الكتاب)

لا يـ... ما عتقد في نفسه حدث ثابت مع محسن ر...
عقل من انفسه حتى حديد دلالج
فستجد حديد من لاه لا ... كسب الله على بعض الانفس ان لا
يخرج من ... حتى متى ومن حسن لاستدائه ضعف
... .. من وحي غيب
سيرة الحكم الاسلامية - وحي ممدود محمد علي قاسم ...
شوكات علي ... اسلامي محمد ... فكار

٦ كلامه مدخرة عن رالف اعداد

العرض الحقيقي من ماليف الحداد بدم اركان الدين

الاسلامى لا الدفاع عن المراه

لیست کتابهای اهداء اسلامیة

۱۰ لیست کتبه اجداد امجادیه

۱۱ کتابہ الحداد علی طریقہ الرہبان عبد الاسلام

شتم الحدود لعلماء الاسلام وثاؤه على الرحمن

استفاده من (سازشی و حیث علی سداد مستخدمه تاریخ و آب و هوا

١٠ متعدد الحدود من تحرير البراءة العامة أن يتمكن

من أشاعه المأحشة لهدم الدين

- يعرفه في مواد لروية ذمه نر ه سات مسليين مصفة لحيه.

استصر به مسلمون في العالم ونصي على مدينتين جاء الدين باسمي المادي
هذه العوامل كانت سببا في بسطها وحر وسعي بيوتها كل قواها في هدمها
ليعمل المجاريون ما شاموا من اوجها شرحة نور ندى لا سطر

٣٠ (العقل والدين)

"عقل طائفة شرعة من فودد عقل اطاعت على طرق عبرية سر
اصحاب الاديان لا حري على عكس ما جاء به الاسلام صلح الاسلام
العقل مد شانه لانه شمة به حصل مدك لانه بين بعد عباء
عرست المسلمين امور عنت على عضولهم مستدنون وصحاب مصالح
احدسة سمو في تصديق على دائرة عقل شرعة دافعت عن عقل معنى
وحسب تحريم خمر وقامه حد شرع حصا من دركه الامريكاني في
مثال بين ادركه الشهور في سن قلته فرق بين مع الامريكاني لاجرم
ومسلمين ولا ورفتم تصديقه بلاذمه واستهوى بتلحه العموم مدك انت
للمسلمين القهر

٣٤ (الشبه والاسلام وواجب العلماء)

ما يحصل به الناس من جعل شبهه بالارزاق لا يتروى بلحق
شبهه لست بالامر حدوث وهم ردد الاسلام بها لاهورا تعرض
اصحاب دعوات الاسلام بالاستسكان لاسرره وحترمه اسبح كثر من
كل احد يدعون بمحمد بن في حضرة مسيح مع به لم يحرجوا منها
بتركون لاسر تليس وهم اوى ذات تصديقه دايه لا يصكر الترافقة
تعترف من ستعاص الاسلام ستعاص لمدينة شبهه كانت تستند للفسقة
"علمية والوه للعمدة حب على العلماء الاطلاع على ذلك العلماء حب
طاعتهم في سمن طاعة لرسول قوه اتقدمون من العلماء الصلااب يجب
على حنقه ان يقوموا بواجبهم كسهم راس لتقوى ولا حار حدود الية

٢٨ (حامت الشريعة الاسلامية بالحفاظه على اصول
المعصية في الاديان كلها)

لأحجب في رب ما يدعو به حجة الله عز وجل في الشريعة مع هذا
 حكمة ومقتضاه ولكن غير أنه حكمة ممكنة من علم الله
 الحكيم الذي لا يشرك في شيء من حكمه (أحكام
 الناس من الله تعالى حتى لا يصح أن يشركوا في شيء من أحكامه
 من الله عز وجل من لا يشرك في شيء من أحكامه ولا يشرك
 في شيء من أحكامه ولا يشرك في شيء من أحكامه
 من الله عز وجل من لا يشرك في شيء من أحكامه ولا يشرك
 في شيء من أحكامه ولا يشرك في شيء من أحكامه

(الاجتهاد)

المختار فيه مجتهد سره طه حده ومعرفة در - مسرة وكفه
 لا تميز كس و سه و احم و س من هود - سكي مجتهد
 من استند ر به هاد هود - ربه في مجتهد مصلح من
 من لا حيدر عند الله عباد مشا لا تحجر ثمة جمعة من شافعي ر سي
 الله شه فم سعي - يكون غله مجتهد هاد شروع و وفرد في حده
 تحجر بره بعض وقتي و سوه مضب من من حل ساعس كف
 كال صلي لله عليه و ساه عاده سحابة و حيراه حمد لله بعد سبي صلي لله
 عليه و ساه كس كاه كره في شريع في اختوى - يگوبوا حمه
 هل احمده بلغ عدد شخصه من رجع هم في شوى او مائة و سق
 و ثلاث مائة ر حى و مراد - يگوبو مسكن في سترير لاحكام
 خلافه كال صيا على حسن لة عمة شافعي ر صي له سه فم انهون
 و لائمة و ستهون - كاه يسترشون شخصه و يعرفون عليهم قنوشم -

المجتهدون اشتهر منهم اربعة لكثرة ايمانهم طريقته في الاجتهاد الاوسط
 اى اجتهدوا في الامر في فائتيه ثلث لائمة وهدمهم طريق
 الاجتهاد اربعة من شتهر مذهبهم هذه طفتان اخريتين في الاجتهاد
 - الثارت اى حضرات في عت حضرات في مقبول - قصة بني اسرائيل في
 الله - الروح في هذه وكمال لهم وعنده ثمان مئة روح لاسلامنة
 ثروته سنة في تحقق الاجتهاد في كمال في سردو - حجة عدم
 طائفة على مذهب و ثلث لائمة - ذكر من حدوده عدة طائفة من مجتهد
 - في كفاية عن تشريع لاسلامي وتبين الفرق بينهما -
 لا يقدى له من لاري على - حجة المذهب هو انه في دعواه
 و - من من وحد هو - من من تعصب مذهب في مقابلته
 اراد ان من حاز من هذه الاجور لطائف فيه - انموذج في
 اختلاف مذهب - رقي - شرعة كاشجرة

٤٦ مصيب الدنيا من اجل الما صيب

٤٧ كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم عالم اصحابه
 و تربيهم

٤٨ اجتهد اصحابه ، عزان الله على من بعده عليه
 السلام وكانوا لا يتسرعون في الفتوى

٤٩ التابعون والائمة المجتهدون

٥٠ المجتهدون والاجتهاد والائمة الاربعة

طريقته في الاجتهاد - اوس في اجتهدوا

٥١ اين انتشرت مذاهب الائمة الاربعة العظام

٥٢ معنى وقوف الاجتهاد عند الائمة الاربعة

طبيب المجتهد في وكف جميعاً عنه في عصور مختلفة - انتشارها
 نحة عدة بلاد وهي مقصده صغره لاسلام

٥٦ هل يقع باب الاجتهاد على مصرعيه

الحرية وعدمه بان شرحا تلبس في الاجتهاد

٥٩ كلمة في الفرق بين الشريعة الاسلامي والفقهاء الاروبي

٦٦ كلمة على مقدمه التعداد

قبول خبر مستحسن من جهة صغيرة صالحة سواء ارجل
 جرحها في مدة خبر من هذا من لايه حرية جسد النساء عند
 الاصراري لاسلام واجب لا يكتفى بتجسس ارجل في حصة
 لاغديه انت عمده ككتفين يدان في كتاب حدث وفدة نساء
 حدث حاشية رمي به عنها كتب قول شخصيات وسم يرحل بدين
 على ارجل بحسب ما يعرف بشيء ككتفين من العلم به هج الحياة
 في صدر الحداد ساؤن ببعض يجمع ه هج الحياة جعل الله لكل مخلوق
 وجهة يست حرره لاسلام من كل فسد امامه وروى من لا يخرج
 عن دائرة شريعة في مدد من الحرية ده من خرج عن ذلك من
 قدمه الحكمه مرة بقوة لا يقوم

١٢ الارث

ابدأ الحداد كنهه يده وركن من احكام شخصية لارث في حصة
 واسبابه - ليس عدم توريث مرة عندهم لاحتقار دايها حقوة لارث
 لارث في احكامه قصه متفصل لارث في الاسلام واساسه قسم الله
 عرائس وشدة على من تجاوز حدودها حكم الله على من يدس دس
 معتقد انه يكتفى بالتعداد لارث لا يريد ولا يقص على حسب الرقي -

تدقص الحداد واضطرابه في قول الأثر يدل على جهة وعدم جهة ما
يقول الجواب عن مدعي التسوية بأن ادعاءهم جهل الحداد بنفسه
سلمه ويحتمل أنه سلم جهة بقصد جهة بالاعتراف جهة عدم
كراهة سوء الاحتجاج في - رث - حيث جهل فعلا وروا غير أن جو
لهن على ذلك

الرق ١١

- تكلم الحداد على الرق في موضعين - قصد بذلك الوصول إلى قوله إن
لإسلام على الرق جهة واحدة سواء لرد الرق وهذه الشريعة
كلامه يقتضي أن حرب سلم في لاسترقاق وغيره مع من لاسترقاق
معروود من طرو - بل هي مستطرفة فقط من لاسرو و الحق ما
يعامل به أصحاب رؤوس لأموال جهة - سوى شارع بين طفتين
بشريعة تركاة - تركاة يدعى في (أموال) جهة بعلل صرث "دومة
بشريعة لاسلام على الفوسى وحرار - فوسى أو عود لاسراكون
بقواصة لاسرو - لاسلام ودان من بحرية - لاسلام

الرق عند الرومان ٩٠

الرق عند الأمم المعاصرة ٩٢

الرق في أمريكا الجنوبية ٩٢

الرق عند النصارى ٩٢

الرق في الإسلام وإن يكون ٩٣

كلمة موحدة فيما كان يعمل به الرقيق لتصور مزية منقصة - فطرفة
من بحر شفقة الإسلام ومعاشهم بالرقاء من السنة وآثار الصحابة

العلماء في انقضاء الإسلام للرق في نظر بعض العلماء ٩١

- بعض روافد في إثارة عروق الاسترقاق - بعض الحدود عرب
 -
 والاحكام امكنا السراج -
 قصد المساواة وعدم الالهة

١٠٠ التمدد من الرق في كلاً - لأممها في الارشاد والتعليم للاحاديث والآلال

-

 من انوى
 - في بحث
 موجود ومعه
 عنه
 روف
 روف
 سبقت على

١٠٥ 'ارواح

روح في الاسلام ومه

 الروح ومها الروح السياسي

١١٩ حريه الاحتيار

تعجب من سب هذا جهة كتب بتصحوف على لاسلام اس من
 ممكن فاعدا بال شرح حر من تعداد روجات اعجب من عدد
 رهن كثر تعدد على الاله من سره عر وروحة الواحدة
 وتعداد الازواج - دواعي العزبة يوم الاسلام جميع مواع الرواج -
 حث شارع على روج عدد عدد لآحد حصص عدد عمة تعداد
 روجات بين حث سلس لا نسد مهور من تعداد سدة به حر

١٢٨ الاسلام وتعداد الروجات ، او الاسلام مقاوم الزنا
 ويدب عن القسامة والهبشة الاحكامه يحتفظها من
 الوقوع في فوعدى الا احسن والثناء

المقصد الاصلى من تعداد الازواج - دم الله الزنا - تشدد في اقامة الحد -
 رة الله حصرى مدى حب سوكه معنى ، به تعداد (زوج عبد مقسرون
 آله يقتضى حور تعداد لا عسى في دائرة حد حتى لا يبقى لتعدد
 وحكمه معنى تعدد شرمه في كل لاحكام الشرية قرر عية حكمه
 وعبر به روجات من تعدد الاتسار جمع وقرره عية
 مرجع الى عسل مريم ، لاحتة على كرهه كسب عدد
 جمع عدد لاسد لا بعد حاسة كراهية كاسير وذل
 تعدد مقومة رة عدد سة الحصى به عبي طسمي ولاحكامه
 يتبين ان تعداد روجات عدد ضرورة عر وفوقه في كثره
 "عسل سة من "مهور عدد مرات تعداد لا يمتنع من مرسه الى
 حري لاسد ضرورة عر من معشوق حدن احلاصة مستفادة
 من الآية الكريمة

١٢٩ عداد اروج النبي صلى الله عليه وسلم

مفاه اعداد في عدد داسة "لام وبصريه عرده كلام الحد اشهر

واشد كبراً - موجور به سنة سلام حد تعدي حج - اي لا ادري كيف
تصور هم عموهم ككلمة وجود مشبه في رى بوقته بماله من حق على
ر عرج مساله بعد ادب الارواح عليه سلام - لاسب ووجه وسنة و
باقى امور خود - النبي صلى الله عليه وسلم بشر كنه لا سائر - لا غير من
بوجه صف النبي صلى الله عليه وسلم خلق شهيون - ما كنه مشرب
ملكه ملكه ومعه في قرشه بومه وعنده بوضعه ومعامده
لاصحه حبه - صرح عليه السلام من شاء من حصوله صلى الله
عليهم من الحديث

٤٦ حياة النبي صلى الله عليه وسلم احوار حيد او الاجتماعية

حسانه بي عدد في "سعد لمجرة" لا حد له "السلام من خوف ما
شغل في "سعد" عمره طربه بدوي عن دعوة الله به مشرعة
ترمه للاخلاق - العمل بدى قدم به حجر عنه لأمم اعظمه قيامه بدب
العمل في مدة عشر سنون - معجزة - ثمرت دعوه روح لا عصاف - وسوة
فاصلان - تقدم من عمر طر بشرح يؤمن عدم سيطرة واثرة بشرية
القرآن والاسنة في كشره عليه سلام من اسماء شيد لامر سوة على
اساس واضح

١٥٢ امهات المؤمنين وارواح النبي صلى الله عليه وسلم الظاهرات رضى الله عنهم

- روجه للاتي مات سمن عليه سلام تسع - ذكر العبد ساحص سروج
كو واحدة دكروا - سر به لا تحفظ افكار بعدد الارواح في
نظري لاسبه لا ارشده نعم - سب احص في احصاهن لا
يخرج عن دائرة كفاءهن كفاءهن لمانية - تزوجهن يادن من الله

١٥٦ كفاءة امهات المؤمنين الدانية حتى كن اعلا للنفى الشريعة والارشاد

قيمة دأته وحقيقة لادته بروحه مدته مع تصغر مساحته قيمة
رسالت حشش وما حسه عيشة في حيا - قيمة م - بية وش - رها بحوده
راى ورسولها سى سبه - ام - قيمة م - حسه وسب على لاسلام - قيمة
حور بوسه ووحده - قيمة سودة وعده مدرفه - سب بعد وفاة سى سى
به عله وسبه - قيمة مسويه و خلاصه سبه اسلام و اسلام لاجل
في كمال و هو نبيد - مشرع لاسمه عله اسلام

١٥٩ اثبات الله تعالى افضل لامهات المؤمنين واشهر الفصل لانفسهن

رد الله سبحانه و - به حيا كرمه - سب سب لاشهر سب
شرفهن بروحه من عله سلام - احذرهن الله ورسوله واعراضهن
عن الدين - ادبهن تعالى فاحسن ردهن - حذرهن الله لرسوله وادبه في
شروعهن علهن آ - سى حيا سب على مسبه - ارسلهن
للعلم و تعلم - سب سب فقهه سب سب آ - سب سب و امور
سامة و بعض حرات عرسهن - بكرهن كيف حيا - يكون حصهن
وصية حور - مرهن سب - في وهن حتى لاسمع من الاولاد
و لاسفاده - بهن من سب - سبه و سحره - الله على و دس نعم -
بهن الى عدم اساءة الخلق حتى لا يحرمهن من العلم - بعد ان بهن الى ما يجب
ان يكن عله امرهن - بكرهن سب في سبهن من آ - و حكمه
- قال قنادة سب من لاث سب - ومن حكمه حدث هذا حث
هن على تعلمه و تعليمه - سب سب بعد - في مر الله هن سب سب في
بوتهن مع كون بيوتهن في مسجد دليل على نعمههن - يتعين في بيوتهن

وشاركى رحا في سعد - قصة - سيرة - حتم آية سبحانه
يشعر بنظرة الى مصلحة عباد

١٦٣ حص الله تعالى رسوله عليه السلام بامور

- اختصاصه عليه السلام بامور في كمال يست عبرة من الرحمة به مرة
عنه سلام بروج امرئ - كمالا يكون عنه خرج - في حرم
مصور - بعد من - ونصوب - بمرسه عنه سلام في سب عايشه
اشد به المرض لكفاءها

١٦٤ امر الله تعالى نبيه عليه السلام بتعداد النساء له امر
الشرعة

- يوم من حق حجة في شرو - بمرسه بوجوه - لا يحسن -
من بعد ولا ان تبدل من رواج - ولو اعطيت حسن - باخر تروج
نبي عليه السلام - له - بمرسه بوجوه - بمرسه بوجوه
كف من وكف - معنى الآية لا بمرسه على كل حال - بمرسه بوجوه
روا - لانه يستخلص منه - بمرسه بوجوه - بمرسه بوجوه
عنه في سب بروج - له - بمرسه بوجوه - بمرسه بوجوه
بوجوه - بمرسه بوجوه - بمرسه بوجوه - بمرسه بوجوه
بمرسه ٧ اس - بمرسه بوجوه - بمرسه بوجوه - بمرسه بوجوه
بمرسه - الآية بمرسه بوجوه - بمرسه بوجوه - بمرسه بوجوه

١٦٥ اس المتعدد من تعداد عليهما السلام بالسيف
العرب - اعداد وجمعهم حوام

- وكان قصده من عدد السيف في محبة لاني امنية لانه كل احوح

١٨٨ انواع من الطلاق

طلاق الحرة - الطلاق - حر فسي في الكتاب رمي فيه حر مافي كسبه - سار
 بوصفون في محكمة طلاق - سار - راجع من حقوقه ثلاث حصص - الخصومة
 اولى حازها على كامل ثلثه اعلو - نسبة على كامل ثلثه حصص
 لاسلام - طلاق - كبرال وبناته ورجل طراد مول عليه في سار طلاق
 اقتصر وخص من حر قصد عدم التمس - حرة لأقول العلية - في سار
 وعندها - تحريم - حر - سار - لاسلام في ذلك - الخصومة
 النسبة حازها على كامل - لاسلام وهدف بهم - نسوي حدادان الصفاق
 سار في احرف - لاسلام - لاسلام لا طلاق - سار - سار - سار
 وسار فكل - لاسلام - لاسلام - لاسلام - لاسلام - لاسلام - لاسلام
 حدة لاسلام - لاسلام - لاسلام - لاسلام - لاسلام - لاسلام - لاسلام
 لا موجب لاسلام طلاق مائة وسار سار في سار

١٨٩ كاهن محضرة عن محكم الطلاق

محكم سار - سار - طراد لاسلام - سار - سار - سار - سار - سار
 في مؤيد ودر حكمة - سار - سار - سار - سار - سار - سار
 قبل سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار
 سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار
 طراد في محكمة سار ودر لاسلام

١٩٠ فاس الحداد المسائل بذراعه ، او احدها الحداد في مسألة المتقرب

لا يرى حداد سار من سار في سار و لاسلام - سار - سار - سار - سار
 لا تصح قياس - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار
 لا تصح في موت او طلاق - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار

معمور باثوقی سینه عمود هند - بدن دین آری - و سینه - و سوا الله
ایها المسلمون

۹۹ احرام العرب لاسائهم واسمايهم واحوائهم وسانهم

دین حدود و حدیث العرب - تسبیح احرام من تشریح ای تشریح لکن
و - روح تشریح و تشریح علی - فی تشریح - تشریح و تشریح من
علی حرمه العرب - عواصم لاسان و لاهضی و تشریح - شهرهم لخب
دین علی تشریح - معصوم لاجوبه و سینه خست - معصوم سائهم و سینه
هند تشریح - معصوم لاه حرمه و سینه تشریح - مکانه لاسر و سینه
معصوم - لکن دین من تشریح - معصوم من لاه - معصوم لاه
معصوم من معصوم لاسر علی فود دین لاجرم - معصوم تشریح فی
معصوم عربیه لاسر معصوم - کس معصوم - حرم خست

۲۰۴ العرب وواد البنات

حب عرب - لادعیه و سینه - حکم فی کار فقه سندی در سینه مع عدم
تشریح - دینی حد دین - وادعیه جمع عرب - معصوم من دین معصوم
جمعهم - کس و - معصوم - واد من اجوبه معصوم - معصوم دین علی عدم
تشریح - معصوم لاسر و سینه - معصوم شهر واد - کس فی سینه معصوم
معصوم بی معصوم لاسر و معصوم عرب دین معصوم معصوم
شهر لاسلام لاه واد معصوم لاسر و سینه - دین معصوم و معصوم عدم
معصوم لاه و سینه - حد دین کل فقه معصوم - دین کل معصوم عرب
سین لاه و سینه - دین لاه لاجری - معصوم خست و معصوم
و کرد و حد دین - معصوم و سینه لاجوبه و سینه لاسر - لاه و سینه
الاسلام لاه و سینه - معصوم من معصوم معصوم - معصوم و سینه
سلام واد حقی - کس واد دین و سینه فقه معصوم و سینه -
معصوم و سینه و سینه لاسر علی حب معصوم - واد حکم معصوم

٢١٠ تعدى الحدود على الخاتم النبوي وامهات المؤمنين الطاهرات

كلمته التي تحت نسخة ٣٦ - كل ما في بيت الحقيقة ~~كثير~~ صريح - سرمد
تكتب بضمراء - لا تتفق معه مع لاسلام بعض - سب مع
بروح ساءه بعدة عنه اسلام - داب مر عاة مصالحة اعليه - يشعر بدب
الفرار - قصد دبه عنه اسلام في شخص ساءه الصغار - لا اعظم من
قوله لو فرق بين عليه اسلام يدفع بين في هوة الفساد - حر وانشر معان
كلمه - هل رضى الحدود من سب الله (هذه) - معنى هوة الفساد -
مها - بزمنا لاسان هل ممكن - داب (هذه) - سجود بعض صحابة
من حر بودة بعض ارواحه عنه اسلام - قصد الحدود بدب ادخل بيت
وقد ساءه من شريعة - بديل "صريح لاسلامي

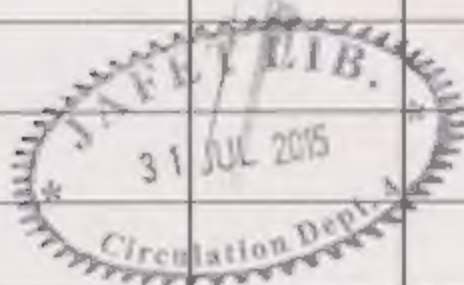
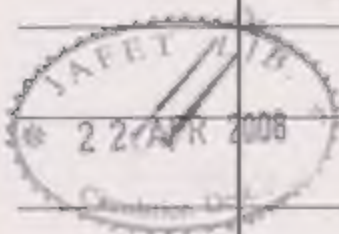
٢١٤ ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها

شهد لها مني عنه اسلام - علمه وفضل - بدب بدر - سرجه هاد وانه حب
العلم الاحب اليه من الامانة - من طاب حارس في سبها يجب ان يه
بحرقون - ما داب المصالحة - حه هاد وسبتها - بد من داب - كفيف
كانت بدخل بداره القوم متفقة ما من عمر بن خطاب رضي الله عنه -
بهم وعتابها بالعلم - حدثت الصحابة عن عروة بن الزبير - ساء على
الدين وصرفها - بعض كلمه مأمورة عنها - ما فاه الاحب في فصاحتها - ما
قاله معاوية بن قيس

شبه حدون اصلاح جلد

صفحة	سطر	خطا	صواب
١٢٤	٤	الناء	الانقطاع
٢٠٧	١٢	ان	كان
٢١٧	١٥	شتري	بشتري

DATE DUE



بن المراد، محمد الصالح

الحداد علي امرأة الحداد

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01403608

AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT



